











بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَسْمَحُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الرَّسُلَيْنِ مُحَمَّدٍ قَالَهُ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ يَوْمَ الدِّينِ

ابا بعد جانا چاہیے کہ علم دین افضل جمیع امور دینی ہو چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ذکر کیے گئے آپ کے سامنے دو شخص ایک عالم تھا اور ایک عابد تھا کہ بزرگی عالم کی عابد پر ایسی ہو جیسی بزرگی میری تم میں سے ادنیٰ شخص اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اور ملائکہ اور جتنی مخلوقات زمین آسمان میں ہیں یہ بیان کیا کہ چوتھی اپنے سوراخ میں اور پھلی دریا میں نہ عالم لگتے ہیں بہتری کی واسطے اس شخص کے جو علم دین سے لکھتا ہو روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو ترمذی اور دارمی نے اور فرمایا جناب باری تعالیٰ نے اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ یعنی اللہ کے بندہ نہیں اللہ دوتے ہیں ہی لوگ جو عالم ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ یعنی گواہی دی اللہ کے نہیں ہو کوئی معبود سوا اسکے اور فرشتوں اور علم والوں نے کہ وہ قائم ہو ستم و عدل اور انصاف کے تو اس مقام پر پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس سے شروع کیا اور دوسری بار ملائکہ کا ذکر کیا اور تیسرے مرتبہ میں علم لکھا کہ اَمَّا مَنْ خَالَ رَحْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَكَانَ يَكْبِتُ هَذَا أَشْرًا فَافْضَلًا وَجَلًّا وَنَبَلًا یعنی کفایت ہے آیت واسطے شرف علم اور جلال اور بزرگی اس کی کے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ یعنی بلند کرے گا اللہ تعالیٰ درجے ان لوگوں کے جو ایمان لائے تم میں سے اور ان لوگوں کے جو دین کے علم منقول ہو حضرت ابن عباسؓ سے کہ علماء کے واسطے مومنین پر سات سو درجے زیادہ ہیں درمیان دو درجوں کے پانچ سو برس کی راہ ہو اور سطح بہت آیات افضل اور بزرگی علم میں وارد ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علماء و اشراف ہیں انبیاء کے اور یہ بات معلوم ہے کہ کوئی ترتیب نہ ہو بلکہ ترتیب نبوت و رسالت سے نہیں ہے تو کوئی شرف بھی شرف و اشراف سے پہلے نہ ہو گا اور فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام سے کہ اوسمیل علم بہتر ہے اس سے علم تیری نگہبانی کرنا ہو یا مال کی محافظت کرنا ہو اور علم حاکم ہو اور مال محکوم ہو

اور مال میں گھر خرچ کرے تو کم ہو جاوے گا اور اگر علم کو خرچ کرے تو اور زیادہ ہو جاوے گا اور کما حضرت علیؓ کہ عالم بہتر ہے  
صائم قائم مجاہد ہے توفیق علم دینی کی اور علم دینی میں کوئی علم فقہ سے زیادہ نہیں ہو اسلئے کہ پہچانا جاتا ہے  
اسے حلال اور حرام اور حکم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا اور علم حدیث اگرچہ اسکی اصل یہ لیکن یہ اس سے ماخوذ ہے اور اس کا  
اور نتیجہ ہے اور علم فقهی فضیلت میں فرمایا حضرت زلال صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکے ساتھ اللہ تعالیٰ بارادہ کرتا ہے بہتری کا توالد ہو  
فقہ کو دیتا ہے وہین میں روایت کیا اوسکو بخاری اور مسلم نے اور جامع ترمذی میں روایت فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فَقِيْهُ وَاحِدٌ اَشَدُّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنَ الْغُلَّةِ عَالِمٌ دِيْنِيْ اَيُّكُمْ فَتَقِيْهُ اَشَدُّ شَيْطَانٍ پُرْهَارِ عَابِدٍ سے اور نہ مایا کہ دو  
خصلتیں ہیں کہ نہیں سمجھ ہوتی ہیں منافق میں ایک اچھی سیرت یعنی نیک خلق اور دوسری فقہی ہونا دین میں روایت  
کیا اوسکو ترمذی نے اور ایک روایت میں ہے کہ ہر دین کا ایک ستون ہے اور ستون اس دین کا فقہ ہے

### بیان تصنیف اس کتاب اور درج احادیث اور اہم مسئلے کا

وجہ تصنیف اس کتاب کی یہ ہے کہ جب جلسے ملتے ہیں بعض لوگوں نے خلاف حق یہ طریقہ اختیار کیا کہ اپنی ہوائیں پس  
موافق جو تصنیف مشکوٰۃ شریف وغیرہ سے دیکھ لیں اور پھر عمل کرنے لگے اور عوام الناس کو جو مقلد مذہب عین کے تھے اپنی خواہش  
کی طرف تھامنے لگے تو رفتہ رفتہ ایسا حال ہوا کہ ایک فرقہ اوشکا علاحدہ ہو گیا یہاں تک کہ حنفیوں کی جماعت سے دور رہنے لگے  
اور جن جن مسجد و نمین کے حنفیوں کی بڑی بڑی جماعتیں ہوتی ہیں حاضر نہیں ہوتے بلکہ اپنی ایک الگ مسجد خاص بننے کے مجہد و عجت  
کرتے لگے اور جو لوگ مقلد تھے اور انکو ہر مسئلے میں آگاہی اون احادیث سے جو اس سے متعلق ہیں نہیں سمجھتے انکو بھیجے لگے  
کہ اس مسئلے میں کوئی تصدیق لیں نہیں اور جب پھر عمل کرتے ہیں اس باب میں صحیح حدیث و کچھ مشکوٰۃ یا ترمذی وغیرہ میں  
موجود ہے اور اسی طرح اپنے زعم ناقص کے موافق اعتراضات بھیجے کرتے لگے اور حال اہل عصر کا یہ تھا کہ انکے اکثر علماء کو بھیجی  
اون احادیث سے جو مذہب حنفیہ میں لال ہیں آگاہی تھی اس وجہ سے نہایت شور و زنا عسلمانوں میں واقع ہوا تب اس عاجز و بچہ  
نے فیہ اذکما کہ کوئی کتاب اس قسم کی تالیف نہ لازماً ہی نہیں ہر مسئلے کی دلیل قرآن شریف اور حدیث سے مذکور ہو کہ اور جو حدیث  
لکھی جاوے تخریج بھی اوکی تخریر ہو تاکہ ان حدیثوں کو مقلدین مذہب حنفیہ یاد کر کے اون لوگوں کو الزام معقول دے سکیں تو اس باب میں  
معلوم ہوا کہ کتاب شرح وقایہ جو اس نے مقبول اور دوس میں داخل ہے ترجمہ کرے اور ہر مسئلے میں احادیث متعلق اوسکے ذکر کر کے  
جرح ملو قعدیل اور ضعف و توثیق رواۃ بھی اوسکے ساتھ شامل کیجیے تاکہ ناظر کو اس کتاب کے بخوبی احادیث سے قلمبند ہو سکے

### بیان شرف اس کتاب کا اور فوائد اوسکے

پہلا فائدہ اس کتاب میں یہ ہے کہ ہر مسئلے میں احادیث جو متعلق اوس مسئلے کی ہیں ذکر کی جاتی ہیں تاکہ حجت ہو کہ اوسکے  
منکرین پر دوسرا فائدہ یہ ہے کہ حنفی حدیثین اس میں لکھی ہیں اکثر انکے ضعف و جرح سے بحث کی ہے اور صحت کو اکثر نقلات  
پر اثبات کو پونجا یا ہے تاکہ منکرین کو جائے کلام باقی نہ رہے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ اکثر نقلات میں احادیث ہایہ کی بھی  
تخریج کردی ہے تاکہ ہر پڑھنے والے کو بھی فائدہ حاصل ہو چوتھا فائدہ یہ ہے کہ اگر مسائل مختلف فہم میں جو قول  
مختار ہو اوسکو بھی ذکر کر دیا ہے تاکہ عمل کرنے والے کو المیان ہو کہ پانچواں فائدہ یہ ہے کہ جو اس کتاب کو اول سے

آخر تک دیکھے اور سکو نہایت وقوف احادیث پر حاصل ہوگا اور بخوبی دلائل مذہب خفیہ سے مطلع ہو جاوے گا چھٹا  
فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب محبت ہر اون لوگوں کے لیے جو مقلد ہیں مذہب خفیہ کے بسا تو ان فائدہ یہ ہے کہ یہ کتاب  
محبت ہر اون لوگوں پر جو معین کرتے ہیں مذہب خفیہ پر یا ٹھو ان خاندہ یہ ہے کہ یہ کتاب نافع ہر اوس شخص کو  
جو عالم ہو کہ کیونکہ فی الغرور وقت نزاع کے ہر حدیث متعلق اوس مسئلے کی نکال سکتا ہو اور جو شخص اردو عبارت  
پڑھ سکتا ہو اسکو بھی نفع ہوگا تو ان فائدہ یہ ہے کہ اکثر مقامات میں جو مسئلے مشکل ہیں اونکی تفصیل کر دی ہے  
تاکہ تامل کو ملال نہ ہو کہ و سوان فائدہ یہ ہے کہ باوجود رعایت شان سب باتوں کے رعایت اختصار بھی کی ہے  
تاکہ کتاب نہایت دراز نہ ہو جائے اور آنا اختصار بھی نہیں کیا کہ سمجھ میں نہ آئے گے کیا رہو ان فائدہ یہ ہے کہ  
جو مسئلے مشہور ہیں اور انہیں غیر مقلدین بہت نزاع کرتے ہیں اوس میں لفظ حدیث بھی ذکر کیا ہے اور تفصیل کی ہے تاکہ  
بخوبی محبت ہو سکے اور پھر بارہو ان فائدہ یہ ہے کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں مذکور ہیں سبکی نحو صحیح کر دی ہے اور بے نشان  
حدیث نہیں لکھی تاکہ کوئی طعن نہ کر سکے تیسرے ہوا ان فائدہ یہ ہے کہ جو حدیث موضوع ہر اوسکو نہیں ذکر کیا اور اگر کہیں ذکر کیا  
تو لکھ دیا ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے اور اتفاق ہے حدیثیں کا اس بات پر کہ حدیث موضوع کا لکھنا بظاہر نہیں کر چکے کہ لکھ دیا ہے  
کہ یہ حدیث موضوع ہے ذکر کیا اسکو امام نووی نے شرح صحیح مسلم میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے من کذب  
علی متعطل اقلینہوا متعطل من النار الخرجہ السنۃ یعنی جو شخص جو متعطل ہے میرے اور قصد تو چاہیے کہ  
بینا لیسے ٹھکانا اپنا جہنم میں نکالا اسکو صحیح متعطلوں اور حدیث نہایت صحیح ہے اور متعطلوں اسکو متواتر کہا ہے اور  
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حدیث بیان کرے مجھ سے اور وہ جانتا ہے کہ یہ حدیث کذب ہے تو چاہیے کہ مقرر کرے  
مقام اپنا جہنم میں روایت کیا اسکو مسلم وغیرہ نے اور اسی طرح بعض احاطہ جو حدیثیں بے نشان بیان کرتے ہیں اور قصے  
طرح طرح کے بھڑکھڑاتے ہیں جو روایہ شدید ہیں ہوا سب کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نے قرآن میں  
اپنی عقل سے کھانا تو چاہیے کہ مقرر کرے مقام اپنا جہنم میں اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے قرآن میں کہا ہے جانے جو مجھے تو چاہیے  
کہ مقرر کرے اپنا مقام جہنم میں اور قرآن کے معنی بیان کرنے میں نہایت احتیاط لازم ہے اور اگر کوئی معنی قرآن کہتے بھی ہو  
اور وہ متعطل احادیث اور تفاسیر معتبرہ سے نمونہ تو بیان کرنا اور نکالنا بھی خوب نہیں ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ جس  
شخص نے قرآن میں عقل سے کہا اور اوسنے ٹھیک کہا تو بھی اوسنے خطا کی روایت کیا اسکو ترمذی اور ابو داؤد

### بیان تعریف حدیث اور اقسام حدیث کا

حدیث اسکو کہتے ہیں کہ جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے ارشاد فرمایا یا خود کیا یا جو فعل حضرت کے سے ہوا  
اور آئے اوس سے منع کیا تو جو زبان سے فرمایا اسکو حدیث قولی کہتے ہیں اور جو کیا اسکو حدیث فعلی کہتے ہیں اور جب آپ کے سامنے ہوا  
اسکو حدیث تقریری کہتے ہیں اور حدیث منقولہ ہوتی ہے تو آثار اور آثار تو آثار اسکو کہتے ہیں جسکو ہر زمانے میں استناد کوئی نہ روایت کیا ہو  
کہ احتمال کذب کا اوکی طرف عقل کے نزدیک محال ہے اور آثار اسکو کہتے ہیں جسکی روایت میں ہر قدر کثرت معمول آج  
تین قسم کے مشہور اور عزیز اور غریب مشہور یہ ہے کہ جسکو ہر زمانے میں تین یا زیادہ راویوں نے روایت کی ہو چھے اور

عزیزہ ہی جسکو ہر زمانے میں دورادو چون کر وایت کی ہو اور غریب وہ ہی جسکی روایت کسی زمانے میں ایک ہی کو  
 سے ہووے تو اب جانا چاہیے کہ متواتر حدیث سے ہر شخص کو علم یعنی حال ہوتا ہی اور احتمال شک کا بالکل اہل ہوتا ہی  
 اور آحاد روایت کے علم فنی حال ہوتا ہی اور معنی صورت میں جبکہ معرفت حدیث حاصل ہی علم یعنی بھی اوس حال ہوتا ہی  
 اور آحاد میں بعضی روایت مقبول ہی اور بعضی ہر دو اگر راوی کی راستی اور صدق معلوم ہو تو مقبول ورنہ مردود  
 فائدہ متواتر حدیث بضمون کہا ہی کہ کوئی موجود نہیں اور بضمون کہا کہ ہر صحیح قول اول ہی کہ انی بعض الکتاب  
 فائدہ جو آحاد مقبول ہی اوسکی ہر دو میں ہر ایک صحیح اور ایک صحیح کو کوکتے ہیں جبکہ دیندار ہر ہر کا غلط کہنے  
 والے کو گونے ہر زمانے میں برابر روایت کیا ہوا اور نہ اوس میں کوئی پوشیدہ عیب ہو اور معتبر لوگوں کی مخالفت بھی نہ ہو صحیح  
 حدیث کے کئی وجہ ہیں پہلا درجہ یہ کہ اتفاق کیا ہوا ہو ہر بخاری و مسلم نے فی دینوں کی کتابوں میں وہ حدیث موجود  
 ہو کہ دوسرا درجہ یہ کہ فقط بخاری نے اوسکو روایت کیا ہو تیسرا درجہ یہ کہ فقط مسلم نے اوسکو روایت کیا ہو چوتھے  
 وہ جو بخاری سلم کی نظر اور کئی طریقے پر ہو پانچویں وہ جو صرف بخاری کے طور پر ہو چھٹے وہ جو صرف مسلم کے طور پر ہو  
 ساتویں وہ جو سوا بخاری اور سلم کے اور حدیث کے اماموں نے اوسکو صحیح جانا ہو فائدہ بضمون نزدیک شرط بخاری و سلم  
 کی یہ کہ حدیث کے راوی خوب ضبط کرنے والے اور ہر ہر گارہن غفلت اور مخالفت ثقات وغیرہ سے خالی ہوں  
 اور بضمون کے نزدیک شرط مسلم کی یہ کہ جو حدیث ایسی ہو کہ دو تابعی ثقہ نے دو صحابیوں سے روایت کیا ہو اور اسی طرح  
 اور دو تابعی سے دو تابعی نے روایت کیا ہو اسی طرح سب طبقوں میں وہ شخص ثقہ روایت کرتے چلائے ہوں اور بخاری و  
 حدیث کی کتابوں میں مذکور ہی اور حسن اوس حدیث کو کہتے ہیں جو صحیح کی طرح ہو لیکن اوسکے راویوں کا درجہ حفظ و  
 وغیرہ میں صحیح کے راویوں کے کم ہو اور عمل کرنے میں نہ ہوں برابر میں اور دونوں تحت ہیں لیکن تیسرے میں صحیح حدیث زیادہ کر  
 حسن اور ضعیف حدیث اوسکو کہتے ہیں جو صحیح اور حسن مخالف ہو یا اوسکے راوی میں کوئی وجہ ضعف کی مثلاً انقیاد  
 خط یا فتن یا جہالت یا بدعت وغیرہ پائی جاتی ہو یا اوسکا کوئی راوی در میان ساقط ہو یا اوسکے راوی پر لوگ لعن کرے  
 ہوں تو اگر اول سے کوئی راوی ساقط ہو تو اوسکا نام متعلق ہی اور اگر انتہا سے ساقط ہو تو مثلاً نام صحابی کا نہ ہو تو ہو کہ اور  
 تابعی حدیث بیان کرے تو اوسکو مرسئل کہتے ہیں اور اگر دور راوی برابر ساقط ہوں تو معضل ہی اور نہ میں تو منقطع  
 اور کبھی منقطع کو مرسل کہتے ہیں اور مرسل کو منقطع ہونے میں آو طرح کے معنی یہ ہیں کہ اوسکا راوی جھوٹا ہو تو اور حدیث  
 کو موضوع کہتے ہیں یا اوسپر تمت جو ٹھہ کی لگی ہو تو اوسکو مترول کہتے ہیں یا غلطی بہت کرنا ہو یا غافل ہو یا اوسکو  
 وہم بہت ہو کہ سچے لوگوں کی روایت کے مخالف اوسکی روایت ہو یا فاسق یا بدعتی ہو تو اوسکو منکر کہتے ہیں  
 فائدہ صحابی اوسکو کہتے ہیں جسے حالت ایمان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آنکھ سے دیکھا ہو اور یہ ایمان ہونے  
 انتقال کیا ہو تو تابعی اوسکو کہتے ہیں جسے صحابی کو دیکھا ہو اور تبع تابعی اوسکو کہتے ہیں جسے تابعی کو دیکھا ہو  
 فائدہ یضعف اور توہین سب راویوں میں محدثین بیان کرتے ہیں لیکن صحابی تو سب ثقہ ہیں کوئی ضعیف نہیں اور  
 کس طرح کا علم ہی فائدہ ایک قسم حدیث کی حدیث یعنی وہ حدیث جس میں اسی اپنے شیخ کو چھپایا ہو وے اور

نام نہ لیا ہو کسی صحت سے اور ایک قسم مضطرب جو حسین اوچنے اختلاف کیا ہو سند یا متن میں اور ایک قسم مُدْرَج جو حسین اوچنے کچھ اپنا کلام بھی حدیث میں مل کر دیا ہو تو ایک قسم مُتَعَنِّف یعنی جو برابر ایک نے دوسرے سے روایت کیا فائدہ اور شاذ ادا ہو کہتے ہیں جو حدیث مخالف روایت محمد کو گونہ ہو اور معلول اور حدیث کو کہتے ہیں جو حسین کسی طرح کی علت پوشیدہ جو حدیث میں قدح کرتی ہو پائی جاوے اور متابع ہو کہتے ہیں کہ ایک اوسے نے ایک حدیث دوسرے راوی کے موافق روایت کی اور سیکو شاہ بھی کہتے ہیں اور مرفوع حدیث جو کلام رسول اللہ صلی علیہ وسلم یا فعل اچھا ہو اور موقوف وہ حدیث ہو جو صحابی کا فعل یا قول ہو اور وقف کہتے ہیں صحابی کا قول یا فعل ذکر کرنے کو اور رفع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یا فعل ذکر کرنے کو فائدہ اور ان قسموں کے سوا اور بھی قسمیں حدیث کی ہیں لیکن اس جا پر جو مختصر کے ترک کیا فائدہ حدیث کی مشہور کتابیں ہیں اور انکو صحاح ستہ کہتے ہیں صحیح بخاری صحیح مسلم اور جامع ترمذی اور سنن ابو داؤد اور نسائی اور سنن ابن ماجہ اور بعضوں کے نزدیک ابن ماجہ صحاح میں داخل نہیں اور موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی صحاح میں داخل ہیں اور صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں جتنی حدیثیں ہیں صحیح ہیں جہاں ہیں ضعیف حدیث اور ضعیف نہیں پائی جاتی اور باقی چاروں میں سب قسم کی حدیثیں صحیح اور حسن اور ضعیف ہیں اور صحاح آٹکا نام ہوا سب سے بڑا اکثر حدیثیں ان کتابوں کی صحیح ہیں اور ان کتابوں کے سوا اور بہت سی کتابیں حدیث کی ہیں اور ان میں بھی صحیح حدیثیں موجود ہیں مثلاً مساجم ثلثہ طبرانی اور سنن دارقطنی اور مستدرک حاکم کی اور مصنف ابن ابی شیبہ عبد الرزاق کا اور سند دارمی کی اور حال ان سب کا تفصیل استان المحیثین میں مذکور ہے اور ہم جن صحاح ستہ والو کا حال مختصر کر لکھیں

### احوال بخاری کا

نام و نسب ابوعب اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن المغیرہ ہوتے وقت اقامت اسکا میانہ تھا ضعیف یعنی دُوبل آدمی تھے اور حالت طفولیت میں وفات آکھیں جاتی رہیں تھیں اس سبب سے انکی والدہ کو نہایت ملال تھا خواب میں حضرت ابراہیم خلیل اللہ کو دیکھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے بیٹے کی آنکھوں میں روشنی عنایت کی اور یہ تیری گریہ و زاری کا بدلہ ہے صحیح کو جب آکھیں دیکھا کہ آنکھیں اڑنے کی شمع بنیں جو جس برس کے تھے مکتب میں جہاں حدیث کو سنتے یا کر لیتے اور اوسے سن میں شغل حدیث کا انکو تھا اور جب مکتب سے فارغ ہوئے ایک شخص کو بخاری میں سنا کہ وہ حدیث تھے اور داخل انکا نام تھا بخاری نے انکو پاس آمدورفت شروع کی ایک روز داخل اپنی کتاب سے احادیث پڑھ رہے تھے کہ یکایک انکی زبان سے نکلا سَفْیَانُ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ اَبِي اَرْهَنِمُو کو سیقت بخاری نے کہا کہ اہل الزبیر نے ابراہیم سے نہیں سنا داخل حمزہ اللہ علیہ نے انکو مبارکباد دی پھر بخاری نے کہا کہ اہل نسخے میں پکچھا جاتا ہے سو داخل گھر میں گئے اور اہل نسخہ لائے اور بخاری کو بلا کے کہا کہ بھلا سینے تو غلط پڑھا اب صحیح کیا ہے کہا بخاری نے کہ صحیح سَفْیَانُ عَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ عَنْ ابْنِ عَدِيٍّ عَنْ اَبِي اَرْهَنِمُو بخاری حیران ہوئے اور اپنے نسخے کو حسین پڑھتے تھے صحیح کیا اور جب سولہ برس ہوئے تمام کتابیں حدیث کی آپکو یاد تھیں حاتم بن اسماعیل ایک بزرگ بخاری کے نہانے میں تھے کہتے ہیں کہ بخاری حدیث کے استادوں کے پاس بلا دوات و قلم کے جلتے آتے تھے تو ہم لوگوں نے کہا کہ تمکو کیا فائدہ ہو اس سے جو تم سنتے ہو معمول تھا

اسی طرح سب لوگوں نے اونکو نما شروع کیا سولہویں دن بخاری نے کہا کہ تم سے مجھے تنگ کیا اب جو تم نے لکھا ہوا کوئی نسخہ  
لاؤ اور میری یاد کو اس سے مقابلہ کرو اس عرصے میں پندرہ ہزار حدیث سب لوگوں نے لکھیں تھیں بخاری نے سب یاد پر مٹا  
شروع کیں اور ایسا خوب یاد تھا کہ سینے اپنی حدیثوں کو اونٹے صحیح کہلیا پھر کہا بخاری نے کہ کیا تم جانتے ہو کہ میں نے فائدہ  
محنت کرنا ہوں تو ہم لوگوں نے اس روز جاننا کہ شخص شہنی ہر اسکی برابری کوئی نکر سکیگا اور صحیح بخاری تصنیف کرنے کا یہ سبب  
کہ ایک روز ابن ابیہ کی مجلس میں ذکر ہوا کہ اگر کوئی جدا صحیح حدیثوں کو جمع کرے تو کیا خوب ہو کہ بلا حدیث لوگوں کو اس پر  
عمل کرنے لگیں بخاری کے دل میں یہ بات اثر کر گئی چھٹا لاکھ حدیثیں اونکے پاس تھیں انکا انتخاب کرنے لگے جو حدیث نہایت  
صحیح بائی و سکو لکھا اور باقی کو ترک کیا اور معمول یہ کیا تھا کہ ہر حدیث کی تحریر کے واسطے غسل کرتے اور دو رکعت نماز پڑھتے اور دعا کرتے  
کہ یا اے میرے جیسے خطا منہ و آخر یہ طرح سولہ برس کامل محنت کر کے مسجد کے اندر منبر اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف  
کے درمیان صحیح بخاری مرتب ہوئی اور انتقال کیا بخاری نے قر تنگ میں کہ ایک گائون پر دو فرسخ سفر قند سے وقت  
نماز عشا کے اور دن عید فطر بعد نماز ظہر کے سال دو سو چھپتین ہجری میں اونکو دفن کیا اور بائیسٹھ برس کی عمر آگئی تھی

### بیان مسلم کے احوال کا

انکے باپ کا نام حجاج ہوا اور کنیت اونکی ابو اکسین اور لقب انکا عساکر الدین ہی نیشاپور جو ایک شہر ہی خراسان میں تھا  
کے رہنے والے ہیں ابو زہرہ رازی اور ابو حاتم نے جو اجلہ محدثین ہیں سب میں اونکی جلالت و امانت پر گواہی ملتی  
اور صحیح مسلم اونکی نہایت عمدہ کتاب ہیں لکھ حدیث سے اس کتاب کو انتخاب کیا ہی اور بعضوں نے اسکو صحیح بخاری پر  
مقدم رکھا ہی کہ حافظ ابو علی نیشاپوری نے کہ آسمان کے نیچے کوئی کتاب صحیح زیادہ مسلم کی کتاب سے نہیں ابو حاتم رازی نے  
کہ اجلہ محدثین میں سے ہیں مسلم کو خواب میں دیکھا اور انکا حال پوچھا مسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جنت کو میرے اوپر ساج کیا ہے جہاں  
چاہتا ہوں بہت ہوں اور مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے تمام عمر میں سبکی غیبت نہیں کی اور نہ سیکو مارا اور نہ سیکو مارا کہا اور یہ یاد ہے تھے  
سال دو سو اور دو میں ابو بصیر نے کہا ہی کہ دو سو چار میں ابو بصیر نے کہا کہ دو سو چھ میں ابو صاحب جامع الاصول نے اسکو اختیار  
کیا ہی اور وفات اونکی کشنبہ کو شام کے وقت اور دشنہ کے دن چھ سوین تاریخ کو جب میں سال دو سو اسیٹھ میں فوت ہوئے  
اور وفات اونکی اسی طرح پر ہوئی کہ ایک مجلس میں لوگوں نے آپ سے ایک حدیث پوچھی انھوں نے اسکو نہ پہچانا اور اپنے  
گھر آگے سب کتابوں میں تلاش کرنا شروع کیا اور لوگوں نے غلطی سے انکے ایک نوکر اکھجور کا رکھ دیا تھا ایک ایک  
خراب لکھتے جاتے تھے یہاں تک کہ حدیث نہ ملی اور خرمے تمام ہو گئے انکے انتقال کا بے اللہ غم و غنا کو دلچسپ لکھتے

### احوال ابو داؤد کا

نام انکا سلیمان بن شعث بن اسحاق بن بشر بن شاد بن عمر بن عمران الازدی سجستانی ہی اور سجستان عرب ہی سیستان کا او  
سیستان ایک ملک ہے سند اور ہرات کے درمیان متصل ہے قندھار کے اور وہ جاہل خلیفہ تھا ہی کہ سجستان ایک قریہ ہے قریب  
بصرے کے خطایہ قولہ انکا سند دو سو اور دو ہجری میں ہوا اور اکثر بلاد اسلام میں مانند مصر اور شام اور حجاز اور عراق  
اور خراسان وغیرہ میں سیر کی اور علم حدیث کو بخوبی سمجھ کیا حفظ حدیث و عبادت اور تقویٰ اور اصلاح میں ایک فرد کامل تھے



اور آپ ایک ہن کشادہ کہتے تھے اور ایک تنگ گوشتی تھے اس حال کو اونسے دریافت کیا فرمایا کہ داسر کشادہ واسطے کتابوں  
 جوت کے ہر دو کو اس کے کشادہ کہنے کی کچھ طبع نہیں ہر طرف ہر دو ہی بن ماروں کہ ایک بزرگانِ حق میں سے تھے فرمایا کہ ابوداؤد دینا  
 واسطے حدیث کے پیدا ہوئے اور آخرت میں اس واسطے جس کے اور جب اس کتاب کی تصنیف سے فارغ ہوئے امام احمد کے پاس لے گئے  
 انھوں نے اس کو دیکھ کے بہت پسند کیا اور ابوداؤد نے اس کتاب کو پانچ لاکھ صدیق سے انتخاب کیا اور اس کو حدیث میں کتاب میں جانا  
 آٹھ سو حدیث میں ہر ایک راہ السلام کیا اس کتاب کا حدیث صحیح ہو یا حسن اور اس واسطے یہ کتاب بعد صحیحین کے سب کتابوں سے زیادہ  
 اور وفات ابوداؤد کی سو حدیثیں تاریخ میں شامل ہوئیں اور ابوداؤد نے اس میں مولیٰ اور بعض حدیثیں مرفوعہ اور عریضہ کی تشریح کی

### احوال ترمذی کا

کنیت اُمّی ابو عیسیٰ ہوا نام منصب محمد بن عیسیٰ بن یسور بن موسیٰ بن یسحاق سلمیٰ اور ترمذ نام ایک شہر کا ہوا اور ترمذی  
 شاگرد ہن بخاری کے اور سلم اور ابوداؤد سے بھی روایت کرتے ہیں برسوں طلب علم حدیث میں مہر تھے اور یکتا ابونکی  
 عمدہ تصانیف سے کئی فائدہ من پر نسبت اور کتابوں کے زیادہ مشتمل ہر اول ترتیب اس کی خوب ہے دو سو کراڑ کہ ہر تیس سے ہر مقام  
 مذاہب ائمہ اور وجہ استدلال ہر ایک کی ذکر کریں میں جو تھے ہر حدیث کے ضعف اور صحت سے بحث کی ہے باخبر ضعف اور ثوثین  
 راویوں کے بھی غرض ہے اور انکو طیف بخاری کا کہتے ہیں اور توں معلوم ہوا اور خوف ان کا یہ تھا خوف ان کی سے برسوں مدد پانچ  
 آخر اندھے ہو گئے اور ایک حکایت عجیب ان کی یہ ہے کہ سڑکی راہ میں ایک شیخ سے ملاقات کی اور پہلے اس شخص سے دو جز حدیث کے  
 لکھے تھے اور فرصت قرارت کی نہیں پائی تھی ترمذی نے اس وقت اونسے قرارت طلب کی شیخ نے قبول کیا اور کہا کہ وہ جز کا  
 یکا یک ترمذی نے جو انکو تلاش کیا تو وہ شطے اور گم ہو گئے تھے دو جز و سفید کاغذ سادہ کے کمال کے حدیث اونسے سننے لگے شیخ کی نگاہ  
 جواو کف جاذب پڑی غصے ہو گئے کہ کیا تم مجھے ہنسی کرتے ہو ترمذی نے کہا کہ نہیں میں نے اون جز و کو گم کیا لیکن احادیث سب  
 مجھے اون جز و کی یاد ہیں شیخ نے تعجب سے کہا کہ پڑھو ترمذی نے اول سے آخر تک پڑھ دیا اور کہیں مجھ سے اور جب حدیثیں سنا دین  
 شیخ نے کہا کہ اس کا مجھ کو حدیث نہیں آتا سنا بن سے تنہا یاد کر لی ہوگی ترمذی نے کہا اتنا قرطیے شیخ نے چالیس حدیثیں غریب کہا  
 انکو کیا سنا دین ترمذی نے ان حدیثوں کو پھر حدیث کیا بھی نہ جھوٹا سنا دیا اور ایسے ایسے تھا ان کے حافظے کے اکثر ہو گئے اور کہتے ہیں کہ  
 اس جامع کی تصنیف سے فارغ ہوا پہلا کتاب کو طحا کھار کے سامنے پیش کیا بیٹھنے پسند کیا بعد اس کے علما ہی حقائق کے سامنے وہ بھی  
 خوش ہوئے بعد اس کے سامنے اس کتاب کو رواج دیا اور وفات ان کی ترمذ میں دوسٹھ کی رات کو تالیف میں سالی دو سو تروانو ہر پڑھیں

### احوال نسائی کا

نام انکا ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن یحییٰ بن سنان بن یحییٰ نسائی ہے اور یہ نسبت ہر طرف منسلک ہے کہ نام ایک شہر کا ہوا  
 خراسان میں پیدا ہوئے سال دو سو اور چودہ ہجری میں اور جیسے بڑے شیخوں کو اور عالموں کو حدیث کے بابا شافعی مذہب تھے اور  
 ہمیشہ ایک وزر روزہ رکھتے اور ایک روز افطار کرتے نہایت قوی اور زبردست تھے چار بیویاں تھیں ہر رات کو ایک کے پاس سنا  
 تھے اور لوٹ دیاں بھی بہت تھیں اور پہلا ایک کتاب حدیث کی تھی اور نام اس کا سنن کہی رکھا جب اس کی تصنیف سے فارغ ہوئے  
 ایک کیر نے اونسے پوچھا کہ جتنی حدیثیں اس کتاب میں ہیں سب صحیح ہیں انھوں نے کہا کہ صحیح ہیں جن میں بھی ہیں جب قسم کی



فان تنازعتم في شئ فمن ذی الامر الی الله والی رسول الله واولی الامر من بعدہ  
 بسلامان لہ کے اور عبارت اوسکی یہ ہے وَهُوَ يُؤَيِّدُ الْوَجْهَ الْكَافِرَ لَا اِذَا لَيْسَ لِلْعَقْلِ اِذْ يُنَازَعُ الْجَمْعُ  
 فی حکمہ بخلاف المسائل انتم کیونکہ اطاعت علی اہل جہاد کی اطاعت خدا اور رسول کی نہوگی حال آنکہ وہ لوگ  
 حاملان علم نبوت اور شارحان کتاب سنت ہیں اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا الْعِلْمُ سِتْرٌ ثَلَاثَةٌ اَلْاَوَّلُ اَوَّلُ  
 عِلْمٍ اَمِّيٌّ ثَانِيٌّ اَمِّيٌّ ثَالِثٌ اَمِّيٌّ اسی ضمن پر دلالت کرتا ہے اور وہ جو بعض جہلاء فہم کرتے ہیں کہ تقلید کی پیروی  
 اور شافعی وغیرہ کی ایسی ہے جیسے شریعت تقلید اپنے آبا و اجداد کی کرتے ہیں جواب و سکا یہ ہے کہ قیاس ہی تقلید کا شریک کی  
 تقلید پر قیاس مع الفارق کیونکہ مقلدین مجتہدین کو وسائط بلوغ علم نبوت اور سائل اصول احکام شریعت سمجھ کر تقلید کرتے ہیں  
 بالاستقلال انکو مصدر احکام نہیں جلتے ہیں امام ابو جعفر نے بہت متصل نقل کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہم  
 انہما کرتے ہیں اول ساتھ کتاب کے پھر ساتھ سنت کے پھر ساتھ قضایا صحابہ کے اور عمل کرتے ہیں ہم جہل اتفاق ہوتا ہے صحابہ کا وہ  
 جسمیں کہ اختلاف ہوتا ہے صحابہ کا اوسکو قیاس کرتے ہیں اور سنی پر اور روایت کیا بھیقی نے مدخل میں یہ بھی حضرت امام  
 ابو حنیفہ سے عن ابی عبد اللہ ابن المبارک قال سمعت ابا حنیفۃ یقول اذا جاء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم فکمل الناس والعین واذا جاء عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاختار من قولہ  
 کذا اذا جاء من التالیین زاحماً ثم یروی عنہ غیر خد علی اللہ علیہ وسلم سے تو وہ سر اور اکھون پر اور جہت سے  
 او میں اختیار کرتے ہیں ہم جہت سے آج آپ کو تو اونی فراموش کرتے ہیں یعنی اوس میں کلام کرتے ہیں اور قیاس کو مدخل  
 دیتے ہیں اور کس طرح حضرت امام صاحب تابعین کے قول میں فراموش نہ کریں گے کیونکہ خود بھی تابعین ہیں ہیں اور وہ اہل علم  
 مذکور ہیں ان کو تو فی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی فرمایا امام صاحب نے ترک کر دیا اور قول میرا ساتھ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور فرمایا اذا اجمع الخ لا یثبت فیہ یعنی جب صحابہ و محدثین وہی میرا مذہب ہے  
 اور صحابہ و متقدمین میں ہے کہ صحابہ ابو حنیفہ کے متفق ہیں کہ حدیث ہر چند اسناد او اسکا ضعیف ہو مقدم اور اولی ہو قیاس  
 اور اجتہاد سے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے بدو ضرورت کے عمل قیاس پر ہرگز نہیں کیا اور میرا ان شرانی میں ہو و کلمتہ  
 احدث فی قول من اقولہم لا کلمتہ بلہ اما لعمین حیث دلایہ و اما من حیث دقة مداریکہ علیہ  
 لا سیمما الامام الاعظم کتب حنیفۃ الذی اجمع السلف واختلف علی علیہ وقرعہ وصدادہ و  
 مداریکہ واستنبط ائمہ وحاشا لہم ان یقول فی ذلک بالذی لا شہد لہ ظاہر کتاب  
 و لا سنیہ یعنی نہیں بلکہ کسی نے کسی کی کہ اقول مجتہدین ہر جہا ہوں نے اوس قول کے کہ جاہل ہے اوسکی دلیل سے یا دقت او  
 بار کی اوسکی سے خصوصاً امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کیا جمل کیا سلف اور خلف نے انکے علم اور درج اور عبادت اور قوت  
 مدارک اور تنہا بات او کے پر اور بچے قول سے دین خدا میں اوس سے کہ نہیں شہادت کی ہوا اوسکی کتاب یا سنت اور لیکن  
 وجوب تقلید کا واسطے غیر مجتہد کے تو اتفاق کیا اوس پر اسکا کما جلال الدین علی نے شرح جمع الجوامع میں یہ خوب علی  
 العامی وغیرہ میں ہے کہ من سبہ لا حنیفۃ الذی اجمع السلف و متعلقین من مذہب ابو حنیفہ و ابی عبد اللہ

کہی ہوئی باتوں پر  
 قیاس و اجتہاد  
 نہ ہو سکتا  
 نہ ہو سکتا

واجب ہر عامی اور غیر عامی پر جو نہ پونہ چار و مرتبہ اجتہاد کو التزام ایک مذہب میں کا محمد بن علیؑ کو کما حقہ تسلیم  
 نووی نے رخصۃ الطالبین میں ائمہ الاچتہاد المطلق فقالوا الاختیار بالجماع والادب والاعتقاد اوجبوا التقليد  
 واحد من هؤلاء على امتیه ونقل لمام الحرام من الاجماع عليه یعنی اجتہاد مطلق تو ختم ہو گیا ساتھ ائمہ  
 اربعہ کے اور واجب ہر تقلید ایک کی ان میں سے امت پر اور نقل کیا امام الحرمین اجماع سپر اور دوسرا علوم نے شرح تخریر العلام  
 میں لکھا ہر غیر المجتہد المطلق بلکہ تقلید مجتہدین مآثر المجتہدین المطلقین یعنی جو مجتہد  
 مطلق نہ ہو سکا لازم ہر تقلید کسی مجتہد مطلق کی تو اگر کوئی یہ مقام پر کہے کہ ان اقوال سے اتنا ہی ثابت ہوا کہ تقلید کسی ائمہ اربعہ پر واجب  
 اور ہم بھی کسی مسئلے میں جو مخالف ائمہ اربعہ کے ہو اعل نہیں کرتے بلکہ کوئی مسئلے پر وافق ابو حنیفہ کے کو کسی پر وافق شافعی کے یا طبعی کے بلکہ  
 ہر تہجد اب وکایہ کہے کہ باعث اسکا یا حصول رتبہ اجتہاد ہی کہ جس کا قول صحیح ہو افق اصحاب کے پاتے ہیں اور ہر مل کرتے ہیں اس صورت میں کیا  
 لیا جات ہے اور اگر نیز حصول اجتہاد کے یا مرقع مخالف حق اور باطل کی یہ کہ اتفاق کیا اعلائے اس بات پر کہ نہیں جائز غیر مجتہد کو اعلیٰ تقلید  
 مسئلے میں ابو حنیفہ پر اور دوسرے میں شافعی پر کہ اعلیٰ ماعلیٰ جاری رہا ہے میں اپنے کہ تابع کیا ہی اوسکو تھا کہ رو میں بلکہ جب  
 علیہ ان یحییٰ مذہباً من المذاهب اما مذہب الشافعی فی جمیع الفروع والوقائع والاعمال  
 ملائکہ واما مذہب ابی حنیفہ وغیرہم وکیس ان یتفصل من مذہب الشافعی مایقواء ومن  
 مذہب ابی حنیفہ مایضاه لان الوجود نا ذلک لا ذی الی الخبط والخریج عن الصبط  
 حاصلہ ینحصر الی نفی التکلیف لان مذہب الشافعی اذا اقتضى تحریر الشیء ومذہب ابی حنیفہ  
 مثلاً راحة ذلک الشیء بعینه او عکس ذلک فهو ان شاء مال للحلل وان شاء مال لیل  
 الحرام فلا یحقق الحلال والحرمہ وفي ذلک اعداء التکلیف وابطال فائدہ واستیصال فاعادہ  
 وذلک باطل انتہی مآذکر بلکہ واجب ہر اوپر تین ایک مذہب کی یا مذہب شافعی کی جمیع فروع ووقائع میں  
 یا مذہب مالکی کی یا مذہب حنیفہ کی اور یہ نہیں کہ جو چاہے مذہب شافعی سے اختیار کرے اور جو چاہے مذہب ابی حنیفہ کے  
 جوازیں اسکے کام مودی ہو گا طرے ملے اور نہ ملنے مضبوط اور حال کا نفی تکلیف ہی کیونکہ جب مذہب شافعی مقتضی تحریر کہ کسی  
 امر کے ہر اور مذہب ابو حنیفہ کا مثلاً اوسکی تحلیل کو تو جب چاہے مال ہر طرف حرام کے اور جب چاہے طرف حلال کے تو ملت  
 وحرمت کا تحقق تو فرجائار اور اس میں سرچ اعدام تکلیف ہو اور ابطال ہو اوسکے فائدے کا اور اتصال ہو اوسکی ناکا  
 اور یہ باطل ہر اور کہ جمیع میں لا خیر فی ان ینکون حقیقاً فی بعض المسائل وشافعیاً فی بعض الآخر  
 نہیں بہرہ کو حقیقی ہو بعض مسائل میں اور شافعی بعض میں اور شرح عین العلم میں ہر قلوا الذم احد مذہباً کا ان حقیقہ  
 والشافعی فلم یم علیہ ولا یستقر اذ لا یقلد غیر فی مسئلۃ من المسائل ہی جسے لازم کہ ایک مذہب مثلاً  
 مذہب ابو حنیفہ یا مذہب شافعی کا تو واجب ہر کہ مذہب شافعی مذہب چرچہ ہو سوا اوسکے کسی مسئلے میں ہر کہ تقلید نہ کرے اور کیا  
 ابن عبد البر نے ان تتبع رخص المذاهب غیر جائز بلکہ اجماع یعنی تلاش جستجو کا ہر مذہب میں ممنوع ہی الا جماع اور  
 تفسیر میں ہر اذ الذم مذہباً یجب علیہ ان یتقدم علی مذہب التزمہ ولا ینقول عنہ الا ما یجوز

یعنی جس مذہب کو التزام کرے تو چاہیے کہ مداومت کرے و سچ ہو رہے چھوٹے طرفہ دہر مذہب کے احکام ان آیات افعال  
 بخوبی واضح ہو کر شخص یا یہ اجتہاد کا نہ رکھتا ہو خود عامی ہو یا غیر عامی تقلید مذہب معین کی اسکو واجب ہو اور جو حدیث  
 تقلید پر بہت سی تعلیل ہیں کہ انکو اس مقام میں ذکر کرنا مناسب ہو دلیل پہلی یہ ہے جو ہم نے اس مقام میں قول کا برعکس است  
 اس باب میں بیان کیے دلیل دوسری ایسی ہے کہ او میں خصم کو جب کلام نہیں دیتے یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے جہاں  
 فرمایا کہ مسائل میرے ماخوذ ہیں احادیث و روایات سے تو وہ حال سے خالی نہیں یا اس فعل کی تصدیق کرتے ہو یا انکار کرتے ہو  
 اور اسکو کذب جلتے ہو بر تقدیر اول تو ابعداری اس مذہب کی جمیع مسائل میں واجب کی اور تقدیر ثانی میں اگر احتمال کذب  
 جیسے امام صاحب کی طرف ہر اسی طرح جائز ہے کہ احتمال کذب بخاری سلم کی طرف ہو و مثلاً جب امام صاحب کہ مصداق  
 خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِي يَكُونُ فَتْرَةً ثُمَّ الَّذِي يَكُونُ عَظْمًا مِّنْ يُّونِ فَرَاوَيْنَ کہ مسائل بیان کیے ہوئے ہیں یا خود  
 کتابہ سنت و تصانیل صحابہ سے تو قول و کلام لائق اعتماد نہ ہو اور جب بخاری سلم وغیرہ کا کہنا ہوتا ہے نہایت متاخر ہیں ذکر کریں  
 کہ یہ حدیث ہکو فلا نے سے پونہ ہی تو قول اور کتب غیر مکتوبہ قبول ہو جاوے تو جیسا جائز ہے کہ امام عظمیٰ نے کذب یا یہ کہا ہو کہ مسائل بیان  
 کئے ہوئے میرے ماخوذ ہیں کتاب و سنت سے اور واقعہ میں مسائل اختراعی اور عقلی ہوں اس طرح جائز ہے کہ بخاری سلم وغیرہ سے  
 کذب یا یہ کہ حدیث ہکو فلا نے سے پونہ ہی تو ایک کی بات کو مصداق جاننا اور دوسری بات کو باوجود بزرگی افضل کے کذب  
 شمار کرنا ترجیح بلا ترجیح صحیح ہو دلیل تیسری یہ ہے کہ اس نے ان غیر مقلد جو عمل سے سن لیتے ہیں یہ قول موفق  
 حدیث کے ہے اور اوپر عمل کرتے ہیں تو تعجب ہے کہ قول ان عمل کا جھکا امام صاحب کی نسبت بالکل وقوف نہیں لائق اعتبار  
 ہو جاوے اور امام صاحب کا قول لائق اعتماد اور عمل کے نہ ہو اور یہ نہایت درجہ کا جہل ہو دلیل چوتھی یہ ہے کہ اگر عمل اور  
 فضلا اور اولیاء اللہ اس امت میں اتباع مذہب غنیہ کرتے چلے آئے ہیں تو احتمال اطلاق اس مذہب کا ایک شخص کے قول سے  
 کس طرح جائز ہوگا حدیث ہمہ شیران جہاں سید ابن سلسلہ اندرو باز سید چرسان بگسلہ ابن سلسلہ احمد و دلیل پانچویں  
 یہ ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے اشعوا الشواذ لا تعظم فمن شذ شذ في التاثر یعنی اطاعت کرو بزرگروہ کی اور جو  
 او میں سے نکلاوے نکلاوے غمیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْوَعْدِ مَتَّعْنَاهُ مَا قَلِي وَتُصَلِّ  
 جَهَنَّمَ و سَاءَ مَوْجِدًا یعنی جو شخص مومنوں کی راہ کے سوا اور اطلب کرے پھر نیگے ہم اسکو جس طرف پھر اور  
 داخل کرینگے اسکو جہنم میں اور بری ہے وہ جگہ پھر جانے کی اور حال انکہ اکثر لوگ است کے تقلید مذہب ابو حنیفہ پر ہیں اور  
 باقی ہو پر مذہب ثلثہ باقیہ کے کما ملا علی قاری و کتابہ آئینہ اعابنی حنیفۃ قدیمہ و حدیثہ فی الاذیہ فی  
 جميع البلاد سیما فی بلاد الروم و ما وراء النهر و ولا یزال یحذر و السند و اکثر اهل خراسان  
 و عراق مع وجود کثیرین فی بلاد العرب بالاعتقاف و اطن انهم یکتون ثلثی المسلمین  
 بل اکثر عند المحدثین بالاعتقاف یعنی اتباع مذہب ابی حنیفہ کا تو زیادتی پر ہی قدیم سے اور جدید سے  
 تادم ہر زمین خاص کے روم کے ملکوں میں اور ماوراء النہر کے اور ولایت ہند وستان اور سند اور اکثر اہل خراسان  
 اور عراق میں باوجود اسکے کہ بہت لوگ ہیں عرب میں بالاتفاق اور جانتا ہوں کہ ہونگے وہ دولت مسلمانون کے بلکہ

اکثر نزدیک مہندسین کے بالاتفاق اور اکثر اولیاء اللہ اور کاملین ہاں مذہب کے مقلد ہیں درختار میں ہو قد اتبعہ  
 علی مذهبہ کہتے ہیں اولیاء الکرام معین انصف یثبات المجاہدۃ و رکض فی میدان المشاہدۃ  
 کاتب الہدیین اذ ہم وشقیق البلیغی ومعرفہ الکونینی وکونی بن بد البسطا امی وفضل بن عیاض و  
 داؤد الطائی وابی حامد اللغاف وخلق بن یونس عبد اللہ بن المبارک وکریم بن النجاشی  
 وابی بکر اللوذانی وغیرہم آخر تک دریا سابی ذکر کیا اکثر علمائے اور کہا اہل شیعہ کہ عیسای مذہب مام ابو حنیفہ کا قدیم  
 ہوا مسلح آخر تک ہر گاہ دیکھنے کی بات ہے کہ امام اعظم صاحب اتباع حدیث میں اور وسیع زیادہ ہیں کہ حدیث رسول کو قبول  
 کرتے ہیں اور قیاس کو اس کے مقابلے میں جائز نہیں کہتے تو انفس میں اور ان لوگوں سے کہ باوجود مشابہت ان امور کے اور  
 اس احتیاط و بیغ کے ان لوگوں کو صاحب رائے سے شمار کرتے ہیں اور اس میں ہر کے مسائل کو اپنے زعمِ باطل کے موافق خلاف  
 احادیث اور آیات کے سمجھتے ہیں اور ان کے تابعداروں کو کہ عواد اعظم میں داخل ہیں ملہ اور غامی کہتے ہیں مثل مشہور ہے کہ جانہ فرخاک  
 ڈالنے سے اپنے ہی ہونہ پر خاک پڑتی ہے جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت یا ہودہ لوگ بھی حشر تک اتباع اس طریقہ سنیے  
 باز نہ آویں گے اور بعض لوگ جو صدق یسوعون ما تشابہ ومنہ ابتغاء الفتنة من باغوی مفسدین کے شاگرد ہیں  
 محروم ہیں بزرگوار لیطوفوا باللہ یا قواہم واللہ صونہ وکواکبہ الکفر وذل جہنمی  
 یہ ہے کہ بوقت تسلیم کے جب کوئی مسئلہ مسائل خفیہ میں سے اس قسم کا نکال دے کہ جسکی کوئی دلیل حدیث ضعیف یا صحیح آیت قرآن میں  
 سے نہ ہو تو اوصورت میں اگر خاص اس مسئلے میں کلام کرو اور اوپر عمل کرو تو قول تحارر الا فی قولہ کا اور وہ جو مسئلہ فقہ  
 یا فرائض میں پیچھا امام کے یا قلیتین کے مسئلے میں کلام کرتے ہیں مسائل کو جسے فضل الہی سے اس کتاب بغیر فیض سے یا کیا یا اور  
 تمامی مطاعن کے جوابات تحریر کیے ہیں دیکھنے سے ظاہر ہو گا حال انکہ امام شافعی کے مذہب میں بھی بہت ایسے مسئلے ہیں جنکی دلیل نہیں اور  
 اولیاء کلام غریب غلام ہر مسئلہ کا اور حدیث نہ ناخواند پر پیکا اور کہا ناخواند کا جس پر کلام نہ لیا گیا ہو وہ مسئلہ اور کوئی نہایت نہیں  
 مسئلے میں کسی اور فقہ پر ہونے پر ہر سال تین سو تین یا اساقول انہو جو مخالف صحیح حدیث ہو اور کوئی دلیل سے ہو تو کہ خود اللہ اعلم و

### جواب لون مطاعن کا جنکو اکثر غیر مقلدین بیان کیا کرتے ہیں

طعن پہلا ہے کہ عبادت کے اوپر عمل کیا کرتے ہیں اور تعجب ہے کہ قبول ابو حنیفہ کا تو قابل قبول ہو اور قول جناب رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کا قابل عمل کے نہ ہو جواب احادیث پر عمل کرنا تو عین ہمارا مطلب ہے مگر یہ کہ جس شخص کو معرفت حدیث کی  
 اور ناسخ و منسوخ کی ہر گاہ و معانی حدیث سمجھتا ہو اور طریقہ استنباط جانتا ہو تو اس شخص کو عمل بالحدیث جائز ہو اور جن  
 بشر و طعن نہیں بلکہ عمل کرنا احادیث پر دیکھ کے جائز نہیں تقریر شرح تحریر میں ہے ولیس للعاوی الاخذ بظاہر الحدیث  
 محو از کوئہ مصر و فاعظا ظاہرہ او منسوق خاب علیہ السجی علی الفقہاء بعدہم الاخذ بظاہرہ فی حقہ  
 الی معرفۃ صحیحہ اخبار و سفیدہا و تاسیجھا او منسوقھا فاذا اعتد لکان تارکاً للو اوجب علیہ انتہی  
 یعنی نہیں جائز عوام کو نہ کہ اساتذہ ظاہر حدیث کے سبب جو از مصروف ہوں اور سیکھنے کا ظاہر سے یا منسوخ ہوں اور سیکھنے کا لکھ لکھ  
 عامی نہ صحیح طرف فقہاء کے جہت میں ہر مسئلے میں اسکی طرف معرفت صحیح احادیث اور قیام اور ناسخ و منسوخ کے پس اگر اعتقاد کر لیا

اس مسئلہ کا جواب امام شافعی کے  
 جواب میں ہے کہ امام شافعی کے  
 جواب میں ہے کہ امام شافعی کے

طعن

ظاہر حدیث پر تو ہوگا تارک اوس چیز کا جو واجب ہو اور کفار یا حاشیہ ہادیہ میں مسطور ہو العارمیؒ یا اجماع حدیث  
لکھیں کہ اَن تَاْخُذَ بِظَاهِرِهِ وَ يَجْزِيْ اَنْ يَّكُوْنَ مَصْرُوْفًا عَنْ ظَاهِرِهِ اَوْ مَسْئُوْمًا بِخِلَافِ الْقَوَايِیْ اَوْ مَعْنٰی  
اسکے وہی ہیں جو اوپر بیان کیے اور کئی کھلیے میں مرقوم ہیں اِنَّ الْمُتَقِيَّ يَنْتَبِیْ اَنْ يَّكُوْنَ مَسْئُوْمًا بِخِلَافِ الْقَوَايِیْ  
وَيَعْتَمِدُ عَلَيْهِ فِی الْبُلْدَةِ فِی الْقَوَايِیْ وَاِذَا كَانَ الْمُتَقِيَّ عَلَى هَذِهِ الصَّفَةِ فَقَدْ اَلَامَیْ تَقْلِيْدًا وَ اَلَامَ  
الْمُتَقِيَّ اَخْطَا فِیْ ذٰلِكَ وَلَا يَحْتَسِبُ بَعْضُهُمْ هَكَذَا رَوٰی الْحَسَنُ عَنْ اَبِی حَنِیْفَةَ وَ اَبْنِ مَسْرُوعٍ عَنْ مُحَمَّدٍ  
وَسَيِّدٍ عَنْ اَبِی یُوْسُفَ اَنْتَهَتْ اَعْمَالُ بَعْضِ مَقَاتِلِیِّیْنَ بِاَوْسَعِ نَفْسِهِمْ فَمَدَّ اَوْرَاقَهُمْ وَ كَتَبَ اَعْمَالَهُمْ وَ اَوْشَرَهُمْ  
بِیَوْمِهِمْ كَمَا اَوْجَبَ اَوْسَعُ مَقَاتِلِیِّیْنَ اِسْمَیْ عَلٰی اَنْ يَّكُوْنَ اَوْسَعُ مَقَاتِلِیِّیْنَ اَوْ اَوْسَعُ مَقَاتِلِیِّیْنَ اَوْ اَوْسَعُ مَقَاتِلِیِّیْنَ  
ساتھ غیر اوس مفتی کے ایسا ہی روایت کیا جو حسن نے ابو حنیفہ سے اور ابن سیرین نے امام محمد سے اور شبیب نے امام ابو یوسف سے  
اور سلم الثبوت میں ہے کہ اجماع کیا ہے متفقین نے اور منع عوام کے تقلید صحابہ سے بلکہ اوپر لازم ہے اتباع اوں لوگوں کا کہ جلدی ہو انھوں  
نے اور باب باب کیا ہے انھوں نے پس مہذب کو نسخ کیا ہے انھوں نے اور جمع کیا ہے انھوں نے اور اسی پر بنا کیا ہے ابن اصبالح نے نسخ  
تقلید سے سوا چار اقساموں کے کیونکہ یہ بات نہیں جانی گئی ہے غیر میں ان چار کے اور اوچین کلام ہے اور وہ جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ اللہ  
رسول کا کلام سمجھنا کچھ مشکل نہیں ان معنی کی صحیح ہے کہ اصل مضامین اوسکے ایسے نہیں ہیں کہ بیان سے سمجھ میں نہ رہ جائے عام کے  
نہ اوپر مثال مطالب مطلق اور علوم فلسفہ کے اور ان معنی کے غلط ہے کہ اوسکے مضامین کو سمجھ کر عبارت نکال لینا اور بیان کر دینا  
برامی اور ان پر ہے کہ اوسان ہے بلکہ بعض مضامین ظاہر میں نہایت آسان اور سہل ہے مگر لیکن حقیقت اوسکی سوا اقصیٰ ہے اور کہ  
نہیں کھلتے پس اگر ظاہر پر ایسے مضمون کے شخص ہو تو تحقیق کے واقفوں سے باوجود استطاعت اور قدرت سوال کے عمل کرے گا تو عجیب نہیں کہ  
مواخذہ دار ہو کہ علاوہ اسکے قول امام ابو حنیفہ پر ہم پہلے سے عمل نہیں کرتے کہ یہ بالذات انھیں کا قول ہے بلکہ اس طرح ہے کہ یہ قول  
اؤں کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے یا خود ہے اور موافق شریعت کے ہے تو قول ابو حنیفہ اور قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں کچھ  
منافاہ نہیں بلکہ کوئی قول ابو حنیفہ کا قسم سے نہیں پایا جاتا جسکی دلیل کچھ احادیث و آیات ہے جو کہ اور بعد رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو  
ظاہر حدیث پر منع ہو کہ اور قول ابو حنیفہ کا موافق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو کہ عمل کرنا احادیث پر ایسے کے موافق اور  
ترک کرنا تقلید ابو حنیفہ کی نہایت عقل و انصاف سے بعید ہے اور ابو شامہ سے جو منع تقلید میں دی ہے تو بقدر صحت نقل کے وہ میں نسبت اؤں  
لوگوں کے ہے کہ جنھوں نے حرام کہا ہوا نظر کرنے کو کتب احادیث میں اوسم لوگ اسکو ہرگز حرام نہیں کہتے بلکہ موجب اجازت اور ثواب  
جانتے ہیں اور شارق الاوار میں جو خلاف حدیث کہنے سے منع کیا ہے بعد تنفق ہو جائے اوس بات کے کہ یہ مخالف ہے اوس حدیث کے  
سو وہ کچھ مخالف ہمارے نہیں ہے اور علی ہذا التیاس یہی مراد ہے ان قولوں سے اور شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے شرح سطر السعادت میں  
لکھا ہے کہ مصلحت اور قرار و اعلیٰ کا آخر زمانہ میں تعین اور تخصیص نہ ہو کہ ضبط اور ربط کا ردین دنیا اسی میں ہے پہلے سے غیر  
جسکو اختیار کرے ہو سکتا ہے اور بعد اختیار کیا نہ ہو کہ دوسرے مذہب کی طرف جانا ہے تو ہم سو منکر اور تفرق کے اعمال اور احوال  
میں ہر گاہ پس قرار و متاخرین مختار ہے اور اوس میں خیر ہے کبھی مجتہد کے تابع کو نہیں پہونچتا ہے کہ اگر کوئی حدیث مخالف  
اپنے مذہب کے پاس اپنے مذہب کو چھوڑ دے اور اوس حدیث پر عمل کرے یہ طریقہ متقدمین کا ہے علماء کو اس مانے میں سوامعت





لوگوں نے مقرر کر لیے ہیں اس کا حکم کچھ خدا اور رسول نے نہیں فرمایا ہے بلکہ ان لوگوں نے اپنے دل سے چار مذہب ٹھہر کے جمع کر لیے  
 حکم کیا اور جو قول کہ ان کے مخالف ہو اس کو باطل بنایا پس دلیل شرعی اس باب میں کوئی باقی نہیں جاتی جواب اے لیلیٰ شیخ  
 میں چار مذہب ہیں ایک ان میں اجماع است بھی ہو اور طاعت اہل اجماع کی فرض ہو اور اجماع کیا است محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام  
 نے ان چار مذہبوں پر اور اتفاق کیا اس بات پر کہ جو ان چاروں کے مخالف ہو باطل ہو چار مذہب میں ہو و ما خالف الا ربنا  
 الاربعة تخالف للاجماع وقد صحح فی المسحور ان الاجماع انعقد علی حکم العقل بد مذہب مخالف  
 الاربعة لا تضابط مذہبہم وکثرۃ التبعیہ یعنی جو کہ مخالف ہوں چار اماموں کے قول کے سوا وہ اجماع  
 مخالف ہو اور تصریح کی ہے ابن العمام نے تحریر میں کہ تمام علماء اجماع ہو ہی عمل کرنے پر اور میں جب کہ جو مخالف ہوں چار اماموں  
 اس واسطے کہ ان اماموں کا مذہب ضبط اور آراستہ ہو ہی اور ان کے اتباع کرنے والے بہت لوگ ہیں حاصل یہ کہ ان اماموں کے  
 متقلدین ہو اور عظیم میں داخل ہیں اور سواد عظیم کی متابعت کرنے کو حدیث میں حکم ہو اور اس کا بیان گذرا اور نہایت المراد میں مرقوم  
 و فی زمانہنا قد اقتصرت صحۃ التقليد فی ہذا المذہب الاربعة فی الحکم المتفق علیہ بینہم  
 و فی الحکم المختلف فیہ ایضا قال المناوی فی شرح الجمع الصغیر لا یجوز للعوام تقلید غیر الاربعة الاربعة  
 فی قضاء ولا افتاء ہاں اس نے میں منصوص ہوئی ہے تقلید ان چار مذہب میں خواہ حکم متفق ہو خواہ حکم مختلف پھر ان چار  
 مذہبوں اور کسی تقلید جائز نہیں اور کما مناوی جامع صغیر کی شرح میں جائز نہیں ہوں اس نے میں تقلید کرنے میں ان چار  
 اماموں کے نہ تو قصداً نہ فتوے میں یعنی قاضی کو درست نہیں کہ ان مذہب کے سوا اور کا حکم کرے اور فتی کو درست نہیں کہ  
 برخلاف ان کے فتویٰ دے اور تفسیر احمدی میں ہر قد وقع الاجماع علی ان الاربعة انما یجوز للاربعۃ فلا یجوز  
 الاربعة لمن حدث مجتہداً ائھا لھا حکم یعنی بیشک اجماع ہو ہی اس بات پر کہ اتباع سوا ان چار مذہبوں کے کسی  
 جائز نہیں سو نہیں جائز ہے اتباع اور شخص کو جو مجتہد مخالف ان کے عمل اور اوی کتاب میں ہو والاضاوت ان الاختصار  
 المذہب فی الاربعة و اتباعہم فضل لہم و تبعوا لہ عند اللہ تعالیٰ لا یجوز فیہ الا ما یجوز لہا  
 والادلۃ یعنی اصناف یہ کہ منصوص ہونا مذہبوں کا ان چار میں اور اتباع کا فضل الہی ہو و قبولیت اس کی نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اس باب  
 میں دلیل اور توجہ کو دخل نہیں طعن یا انچوان استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں ہر ایک صحابی جیسی حدیث  
 کو پاتے تھے اوی طرح پر عمل کرتے تھے مجتہد ہو یا حامی نہ یہ کہ کسی صحابی معین کی جو مجتہد ہو یا صرف اس کی تقلید پر  
 کرتے اپنی اپنی سمجھ کے موافق عمل میں لاتے تھے تو اب اس نے میں بھی موافق اس کے عمل کرنا صحابہ ہر کچھ حج نہیں جو  
 استحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں یا اس زمانے میں جو آپ کی وفات سے قریب تھا اکثر لوگ صحابی موجود تھے کسی حدیث  
 جو غیر متبرکہ ہو کسی بیان نہیں کرتے تھے احوال کذب کا او کی نسبت ہرگز تھا ہی واسطے جو شخص کہ کوئی حدیث کسی صحابی یا  
 مقبول سے سنتا تھا بوجہ اعتبار کے اس پر عمل کرتا تھا برخلاف اس نے کہ ہزاروں قسم کی حدیثیں اور قصے لوگوں نے  
 جھوٹے بجا کر لیے ہیں اوی حدیث کے قسب کے ہونے لگے تو اس صورت میں ہر شخص کے کہنے کے موافق عمل کرنا جائز ہے  
 جو لوگ کہ حال کیفیت رواں اور احادیث سے واقف تھے وہ اور لوگوں کو بتا دیتے تھے اور لوگ ان کی تقلید کرتے تھے

تو زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس کرنا اس لئے کاسحات ہی اور جس سے مطاعن جو غیر تقلید بیان کرتے ہیں اور کاجو  
 بھی ان جو بات سے مخالفت ہو چکا اور جس سے موافق ہو چکا یہاں ہوا تو معلوم نہیں کہ جو اور طعن ہیں نہ کیسے ہوئے تھے مسلمانوں کو لازم  
 کہ انکی باتوں کی طرف خیال نہ کریں اور جس طریقے پر کہ اکابر علیا است اور ہزاروں اولیاء اللہ محبوبہ کے چلتے رہے اور پیرو  
 اور ایک طرف سے کہ یہ نام اپنا بقا بدھنشی شافعی کے محمدی رکھا ہو اس وجہ سے کہ ہم لوگ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اختیار کرتے ہیں اور اسکی پیروی کرتے ہیں برخلاف تقلید کے کہ ان لوگوں نے خلاف طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو حنفیہ  
 اور شافعی کا طریقہ اختیار کر لیا اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول فعل کو ترک کیا ہو اور یہ نہیں سمجھتے کہ طریقہ ابو حنیفہ  
 یا شافعی کا بعینہ طریقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی کچھ اوسکے مخالف نہیں اور یہی انکا نسبتوں کے ساتھ ہوجہ تقلید و تدبیر  
 معین کے ہو ورنہ تمامی اہل حق محمدی ہیں حاجت انکی تخصیص کی کیا ہو اور دوسرے ایک اس بنامین جو معروف کتاب میں شہرہ و روئے  
 پاکتین میں مثل شکوہ شریف وغیرہ کے او میں ہندوستان کے موافق اعلیٰ کمال کے عوام تقلید سے بیان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ میں سمجھتا ہوں  
 شخصوں اور چھ سال سے سچ مخالفان اچاہے کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو جو کہ قول ابو حنیفہ اختیار کرتے ہو اور یہ چنانچہ کہ  
 تلمذ الیٰہی حیثیت کی ہیں نہ ہونے خواب میں بھی کچھ اگلی اور ہزاروں ہزاروں مسیح بخاری و مسلم کی شہرہ پر ان کتابوں میں موجود ہیں

### فصل فی صلاحت کتاب کے بیان میں

جانا چاہیے کہ صاحبین کا لفظ اس کتاب میں جہاں آیا ہو مراد اونسے امام محمد اور امام ابو یوسف ہیں اور طریقہ سے  
 امام محمد اور امام ابو حنیفہ اور شافعی سے امام ابی یوسف اور امام ابو حنیفہ اور اس کتاب میں حروف معاد سے جو قلم حل سے لکھا  
 مراد کتاب اصل شرح معانی ہے اور حروف فاسے زیادت اور جو احادیث میں کہ زائد مضمون اصل کتاب پر ہیں بطریق فوائد کے  
 مراد ہیں اور جہاں طلق امام ہی مراد امام ابو حنیفہ ہیں اور ائمہ اربعہ سے امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور  
 امام احمد و رحمہم مراد ہیں اور لفظ شیعین سے ذکر احادیث میں بخاری اور مسلم مقصود ہیں اور حروف سچا ہوں علیا  
 باقیہ یعنی ابن ماجہ اور ابو داؤد اور نسائی اور ترمذی رحمہم اللہ منظور میں آوے مقصود اصل تصنیف و تالیف اس کتاب سے  
 فائدہ خلق اللہ ہی کیسید کار و اور کیسید کا اظہار خطا منظور ہے تو اب یہ بندہ عاصی پر عاصی فقیر خیر رنگ خاندان متعلیٰ حق  
 ایزد منان محمد و حمید الزمان دلدو لوی محمد سیح الزمان لکھنوی فاروقی حنفی مؤلف اسکا اور صاحبوں کی خدمت  
 میں حج اس کتاب کے مطالبے سے سرور اور مظلون عرض کیا کہ جس جگہ پر از خطا انسانی کے کوئی قسم کی  
 لغزش نہ کہیں تو پروردہ عنو سے چھاپا میں اور مجھ گنہگار اور میر والدین اور تمامی عزیز قارب اور مائے سلیمین کے واسطے دعا  
 خیر کریں اور اس کتاب کے پڑھنے کا یہ طریقہ کہیں کہ جس جگہ پر ہم مبارک حضرت سیدنا دولا اور سلطان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علیہ وسلم کا لکھا ہے آپ پر صلوة و سلام ہمیں کہو نہ کہ حدیث صحیح میں وارد ہو کہ جس شخص پر ذکر کیا جائے نہ ہم اور وہ درود بھیجے  
 مجھ پر تو وہ بڑا خلیل ہو و حقیقت میں جسے انیسویں کی بات کہ جو دنیا میں کسی کا دوست ہوتا ہو اس کے ذکر کے وقت دعا و  
 شامیں ہو کسی مشغول ہوتا ہو اور جب محبوبہ شافعیہ روز جزا میں جناب نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک سنانا  
 اور جگہ جگہ محمد و قلوبہ و سلام سے رہیں اور جس کی آپ کے صاحب خدوان اللہ علیہم جمعین ہیں ذکر آئے اوپر کہ

شہاد

شہاد

رضی اللہ عنہ کا کہنا ضرور جانیں اور تابعین کو اور عل کو کلمہ رحمتہ اللہ علیہ کا تکرار کرنا اور قبل شروع اس کتاب کے  
 باادب بیچنے کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف تین بار اور سورۃ اخلاص تین بار اور الحمد ایک بار پڑھیں اور فرمایا ہو سکا  
 تمام صحابہ اور علی ایہب بزرگان کین کو پونہ چارویں بعد اس کے کتاب کو مطالعہ کریں اور پھر بعد فراغ کی بھی ایسا ہی کریں اور  
 ضرور کرتے رہیں کہ جتنا علم ہم سیکھتے ہیں یا سکھاتے ہیں وہ سب غاصضہ کی واسطے اور اس کی ضمانتی کے لیے اور عمل  
 کرنے کے لیے کرتے رہیں اور غرض دنیا کو تحصیل مال کبھی علم سے نہ رکھیں کہ بعد رعایت ان شب شرائط کے ضرور اللہ تعالیٰ اس کے علم میں  
 برکت دیکھا اور توفیق عمل کی عطا فرما دیکھا اللھم وفق لنا یا خیر واجعل خواتم اموالنا یا خیر اللھم یسر

علینا مصیبات العیو واعطینا علما نافعاً وقلما کاملاً وقلبا خاشعاً وبطناً

مُسْتَبْعَاوَعَمَلًا مُّقْتَرِبًا بِاللّٰهِ اغْفِرْ لَنَا وَلِوَالِدِنَا وَجَمِیعِ الْمُسْلِمِیْنَ

وَالْمُسْلِمَاتِ الْاَحْیَاءِ مِنْهُمْ وَالْاَمْوَاتِ اٰمِیْنَ یَا اَب

الْعٰلَمِیْنَ تَمَّتْ مَقْرِئَةُ الْكِتَابِ وَیَنْتَوٰهَا

کِتَابُ الطَّهَارَةِ وَاللّٰهُ شَهِیدٌ

یَا اٰمِیْنَ وَهَآ

نقطہ

فہرست نوار الماریہ ترجمہ اردو شمس و قیامہ

## کتاب الطہارۃ

۲۰	فصل ۱۰ وضو کے بیان میں	۲۴	فصل ۲۴ براہین و غلو کے بیان میں	۳۵	فصل ۳۵ بستر کے بیان میں	۳۶	فصل ۳۶ سبب بات غسل کے بیان میں
۴۱	فصل ۲۱ پانی میں کے بیان میں	۵۰	فصل ۵۰ پانی سے غسل کے بیان میں	۵۱	فصل ۵۱ دھست کے بیان میں	۵۲	فصل ۵۲ پانی میں کے بیان میں
۵۲	فصل ۵۲ پانی میں کے بیان میں	۵۱	فصل ۵۱ پانی میں کے بیان میں	۶۶	فصل ۶۶ پانی میں کے بیان میں	۶۶	فصل ۶۶ پانی میں کے بیان میں
۷۰	فصل ۷۰ حیض کے بیان میں	۷۵	فصل ۷۵ استحاضہ کے بیان میں	۷۷	فصل ۷۷ نفاس کے بیان میں	۷۷	فصل ۷۷ نفاس کے بیان میں
۷۹	فصل ۷۹ عیادت غلیظہ و خفیفہ کے بیان میں	۸۰	فصل ۸۰ عیادت غلیظہ و خفیفہ کے بیان میں	۸۰	فصل ۸۰ عیادت غلیظہ و خفیفہ کے بیان میں	۸۰	فصل ۸۰ عیادت غلیظہ و خفیفہ کے بیان میں

## کتاب الصلوٰۃ

۸۲	فصل ۸۲ نماز کے وقتوں کے بیان میں	۸۹	فصل ۸۹ اذان اور اقامت کے بیان میں	۹۳	فصل ۹۳ نماز کے وقتوں کے بیان میں	۹۵	فصل ۹۵ نماز کے وقتوں کے بیان میں
۱۱۲	فصل ۱۱۲ کراوات کے بیان میں	۱۱۵	فصل ۱۱۵ کراوات کے بیان میں	۱۱۹	فصل ۱۱۹ کراوات کے بیان میں	۱۲۱	فصل ۱۲۱ کراوات کے بیان میں
۱۲۳	فصل ۱۲۳ کراوات کے بیان میں	۱۲۴	فصل ۱۲۴ کراوات کے بیان میں	۱۳۰	فصل ۱۳۰ کراوات کے بیان میں	۱۳۰	فصل ۱۳۰ کراوات کے بیان میں
۱۳۱	فصل ۱۳۱ کراوات کے بیان میں	۱۳۲	فصل ۱۳۲ کراوات کے بیان میں	۱۳۵	فصل ۱۳۵ کراوات کے بیان میں	۱۳۶	فصل ۱۳۶ کراوات کے بیان میں
۱۳۹	فصل ۱۳۹ کراوات کے بیان میں	۱۴۰	فصل ۱۴۰ کراوات کے بیان میں	۱۴۲	فصل ۱۴۲ کراوات کے بیان میں	۱۴۲	فصل ۱۴۲ کراوات کے بیان میں
۱۵۸	فصل ۱۵۸ کراوات کے بیان میں	۱۶۳	فصل ۱۶۳ کراوات کے بیان میں	۱۶۵	فصل ۱۶۵ کراوات کے بیان میں	۱۶۵	فصل ۱۶۵ کراوات کے بیان میں

## کتاب الزکوٰۃ

۱۷۷	فصل ۱۷۷ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں	۱۸۲	فصل ۱۸۲ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں	۱۸۵	فصل ۱۸۵ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں
۱۸۷	فصل ۱۸۷ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل ۱۹۰ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں	۱۹۰	فصل ۱۹۰ مال کی زکوٰۃ کے بیان میں

## کتاب الصوم

۱۹۳	فصل ۱۹۳ روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۱	فصل ۲۰۱ روزہ فاسد ہونے کے بیان میں	۲۰۷	فصل ۲۰۷ روزہ فاسد ہونے کے بیان میں
-----	------------------------------------	-----	------------------------------------	-----	------------------------------------

## کتاب الحج

۲۲۷	فصل ۲۲۷ حج کے بیان میں	۲۳۵	فصل ۲۳۵ حج کے بیان میں	۲۳۶	فصل ۲۳۶ حج کے بیان میں
۲۳۸	فصل ۲۳۸ حج کے بیان میں	۲۳۹	فصل ۲۳۹ حج کے بیان میں	۲۳۹	فصل ۲۳۹ حج کے بیان میں
۲۳۸	فصل ۲۳۸ حج کے بیان میں	۲۳۹	فصل ۲۳۹ حج کے بیان میں	۲۳۹	فصل ۲۳۹ حج کے بیان میں





حکم کرنا میں انکو ساتھ سواک کے نزدیک ہونے کے روایت کیا اسکو سنائی اور ابن خزیمہ نے اور کہا حکم نہ کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکو بخاری نے نیز اسناد کے اور جس کو انکو ہوا وہ بھی سے دانتوں کو طے اور یہ حدیث میں ثابت ہے کہ انکی اہل اہل **ص** چوتھے تین بار کلی کرنا یا چوتھین تین بار ناک میں پانی ڈالنا اور کلی کے واسطے تین بار جدا پانی اور پھر ناک میں ڈالنے کے واسطے تین بار لے اور امام شافعی کے نزدیک کلی کرے اور ناک میں پانی ڈالے ایک جگہ سے پھر سطح پر پھر سطح تین بار **ف** دلیل جاری یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی اور سنائی نے حضرت علیؑ سے کہ انھوں نے وضو کیا سو دھو دو نوں کنہ یہاں تک کہ صاف کیا اوکو پھر کلی کی تین بار اور ناک میں پانی ڈالنا تین بار آخر تک کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے طلحہ کے واسطے کہ اکہ داخل ہوا میر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ وضو کرتے تھے اور پانی بہتا تھا منوہ اور داڑھی اوکی سے پس نہ بکھا میں نے اوکو کہ آپ جدا کی کرتے تھے درمیان کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کے اور روایت کیا اسکو طبرانی نے اور وضو کے باب میں بائیس صحابیوں نے روایت کی گئی ہے اور وہ یہ ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ زید کے روایت کیا اسے بخاری سلم ابو داؤد سنائی ابن ماجہ نے اور عثمان روایت کیا اسے بخاری سلم نے اور ابن عباس روایت کیا اسے بخاری سلم نے اور غیر روایت کیا اسے بخاری سلم نے اور حضرت علیؑ روایت کیا اسے ابو داؤد سنائی وغیرہ نے اور مقدم روایت کیا اسے ابو داؤد نے اور ابوالکلام اشعری روایت کیا اسے عبد الرزاق اور احمد اور ابن ابی شیبہ اور اس نے اور ابوبکر روایت کیا اسے بخاری سلم نے اور ابو ہریرہ روایت کیا اسے احمد اور ابویعلیٰ نے اور دلائل بن حجر روایت کیا اسے ترمذی نے اور بخاری سلم نے اور تفسیر روایت کیا اسے ابن جریر نے اور ابوالکلام روایت کیا اسے احمد نے اور ابوالکامل اور ربیع بن جبرئیل نے روایت کیا اسے ابو داؤد نے اور عیسیٰ بن ابی جعفر نے اور عبد اللہ بن اُمیس روایت کیا اسے طبرانی نے اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص روایت کیا اسے ابو داؤد نے اور باقی صحابیوں نام اور تفصیل فتح القدیر میں ہے **ص** چوتھے داڑھی کا خلل کرنا **ف** اس طرح کہ او انگلیوں کو نیچے داڑھی کے کونے کے باہر نکالے کیونکہ روایت کیا ترمذی نے عثمان سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلل کرتے تھے اپنی داڑھی کا اور کہا ترمذی نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کہا بخاری نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اس باب میں اور صحیح کیا اوکو ابن خزیمہ اور ابن جہان نے اور روایت کیا اوکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث عثمان کی کہا احمد نے کہ صحیح ترمذی سے سب حدیثوں کی اور ابن جریر نے اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا اسناد میں اسکی اسرائیل پہلورہ قوی نہیں اور ایک ظلم میں کہا ہے کہ عامر بن شقیق بھی اسکی اسناد میں ضعیف ہے اور یہ قول باطل ہے کیونکہ اسرائیل بن ابی یونس کا حجت بڑی ہے اور اس بخاری سلم نے اور باقی ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ثقہ کہا ہے اسکو ائمہ نے کہا ابو حاتم نے کہ وہ ثقہ ہے صحابی سنی سے اور توشیح کی اسکی ایک جماعت نقادین حدیث نے منسل بھی بن معین اور احمد بن حنبل کے اور احمد بن حنبل نے تھے انکے خطا اور یاد اور ابن جریر کو یہ دھوکا ہوا کہ امام احمد نے کہا ہے کہ روایت میں اسرائیل کی اسرائیل انھوں نے انی سنی سے اس میں ضعیف ہے اور اخیر عمر میں سنا ہے اور یہ حدیث تو اس کے منسل ہے کہ روایت سے نہیں توجہ ہوگی اور عامر بن شقیق کا کہ سنائی نے کہ کچھ حرج نہیں ساتھ اس کے اور روایت کی اس کے چاروں عاملوں نے اور بھی ابن معین اور ابو حاتم نے ضعیف کیا اسکو اور بخاری سلم نے کہ کچھ حرج نہیں ساتھ اس کے واسطے اور بھی ابن معین نے اسکی حدیث کو اس سے بھلائی کی روایت میں نقل کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دھوکا لیا اور خلل کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کی ابو داؤد نے اس سے کہ تھے جب حضرت وضو کرتے

۱۸۱  
۱۸۲  
۱۸۳  
۱۸۴  
۱۸۵  
۱۸۶  
۱۸۷  
۱۸۸  
۱۸۹  
۱۹۰  
۱۹۱  
۱۹۲  
۱۹۳  
۱۹۴  
۱۹۵  
۱۹۶  
۱۹۷  
۱۹۸  
۱۹۹  
۲۰۰  
۲۰۱  
۲۰۲  
۲۰۳  
۲۰۴  
۲۰۵  
۲۰۶  
۲۰۷  
۲۰۸  
۲۰۹  
۲۱۰  
۲۱۱  
۲۱۲  
۲۱۳  
۲۱۴  
۲۱۵  
۲۱۶  
۲۱۷  
۲۱۸  
۲۱۹  
۲۲۰  
۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳  
۲۲۴  
۲۲۵  
۲۲۶  
۲۲۷  
۲۲۸  
۲۲۹  
۲۳۰  
۲۳۱  
۲۳۲  
۲۳۳  
۲۳۴  
۲۳۵  
۲۳۶  
۲۳۷  
۲۳۸  
۲۳۹  
۲۴۰  
۲۴۱  
۲۴۲  
۲۴۳  
۲۴۴  
۲۴۵  
۲۴۶  
۲۴۷  
۲۴۸  
۲۴۹  
۲۵۰  
۲۵۱  
۲۵۲  
۲۵۳  
۲۵۴  
۲۵۵  
۲۵۶  
۲۵۷  
۲۵۸  
۲۵۹  
۲۶۰  
۲۶۱  
۲۶۲  
۲۶۳  
۲۶۴  
۲۶۵  
۲۶۶  
۲۶۷  
۲۶۸  
۲۶۹  
۲۷۰  
۲۷۱  
۲۷۲  
۲۷۳  
۲۷۴  
۲۷۵  
۲۷۶  
۲۷۷  
۲۷۸  
۲۷۹  
۲۸۰  
۲۸۱  
۲۸۲  
۲۸۳  
۲۸۴  
۲۸۵  
۲۸۶  
۲۸۷  
۲۸۸  
۲۸۹  
۲۹۰  
۲۹۱  
۲۹۲  
۲۹۳  
۲۹۴  
۲۹۵  
۲۹۶  
۲۹۷  
۲۹۸  
۲۹۹  
۳۰۰  
۳۰۱  
۳۰۲  
۳۰۳  
۳۰۴  
۳۰۵  
۳۰۶  
۳۰۷  
۳۰۸  
۳۰۹  
۳۱۰  
۳۱۱  
۳۱۲  
۳۱۳  
۳۱۴  
۳۱۵  
۳۱۶  
۳۱۷  
۳۱۸  
۳۱۹  
۳۲۰  
۳۲۱  
۳۲۲  
۳۲۳  
۳۲۴  
۳۲۵  
۳۲۶  
۳۲۷  
۳۲۸  
۳۲۹  
۳۳۰  
۳۳۱  
۳۳۲  
۳۳۳  
۳۳۴  
۳۳۵  
۳۳۶  
۳۳۷  
۳۳۸  
۳۳۹  
۳۴۰  
۳۴۱  
۳۴۲  
۳۴۳  
۳۴۴  
۳۴۵  
۳۴۶  
۳۴۷  
۳۴۸  
۳۴۹  
۳۵۰  
۳۵۱  
۳۵۲  
۳۵۳  
۳۵۴  
۳۵۵  
۳۵۶  
۳۵۷  
۳۵۸  
۳۵۹  
۳۶۰  
۳۶۱  
۳۶۲  
۳۶۳  
۳۶۴  
۳۶۵  
۳۶۶  
۳۶۷  
۳۶۸  
۳۶۹  
۳۷۰  
۳۷۱  
۳۷۲  
۳۷۳  
۳۷۴  
۳۷۵  
۳۷۶  
۳۷۷  
۳۷۸  
۳۷۹  
۳۸۰  
۳۸۱  
۳۸۲  
۳۸۳  
۳۸۴  
۳۸۵  
۳۸۶  
۳۸۷  
۳۸۸  
۳۸۹  
۳۹۰  
۳۹۱  
۳۹۲  
۳۹۳  
۳۹۴  
۳۹۵  
۳۹۶  
۳۹۷  
۳۹۸  
۳۹۹  
۴۰۰  
۴۰۱  
۴۰۲  
۴۰۳  
۴۰۴  
۴۰۵  
۴۰۶  
۴۰۷  
۴۰۸  
۴۰۹  
۴۱۰  
۴۱۱  
۴۱۲  
۴۱۳  
۴۱۴  
۴۱۵  
۴۱۶  
۴۱۷  
۴۱۸  
۴۱۹  
۴۲۰  
۴۲۱  
۴۲۲  
۴۲۳  
۴۲۴  
۴۲۵  
۴۲۶  
۴۲۷  
۴۲۸  
۴۲۹  
۴۳۰  
۴۳۱  
۴۳۲  
۴۳۳  
۴۳۴  
۴۳۵  
۴۳۶  
۴۳۷  
۴۳۸  
۴۳۹  
۴۴۰  
۴۴۱  
۴۴۲  
۴۴۳  
۴۴۴  
۴۴۵  
۴۴۶  
۴۴۷  
۴۴۸  
۴۴۹  
۴۵۰  
۴۵۱  
۴۵۲  
۴۵۳  
۴۵۴  
۴۵۵  
۴۵۶  
۴۵۷  
۴۵۸  
۴۵۹  
۴۶۰  
۴۶۱  
۴۶۲  
۴۶۳  
۴۶۴  
۴۶۵  
۴۶۶  
۴۶۷  
۴۶۸  
۴۶۹  
۴۷۰  
۴۷۱  
۴۷۲  
۴۷۳  
۴۷۴  
۴۷۵  
۴۷۶  
۴۷۷  
۴۷۸  
۴۷۹  
۴۸۰  
۴۸۱  
۴۸۲  
۴۸۳  
۴۸۴  
۴۸۵  
۴۸۶  
۴۸۷  
۴۸۸  
۴۸۹  
۴۹۰  
۴۹۱  
۴۹۲  
۴۹۳  
۴۹۴  
۴۹۵  
۴۹۶  
۴۹۷  
۴۹۸  
۴۹۹  
۵۰۰  
۵۰۱  
۵۰۲  
۵۰۳  
۵۰۴  
۵۰۵  
۵۰۶  
۵۰۷  
۵۰۸  
۵۰۹  
۵۱۰  
۵۱۱  
۵۱۲  
۵۱۳  
۵۱۴  
۵۱۵  
۵۱۶  
۵۱۷  
۵۱۸  
۵۱۹  
۵۲۰  
۵۲۱  
۵۲۲  
۵۲۳  
۵۲۴  
۵۲۵  
۵۲۶  
۵۲۷  
۵۲۸  
۵۲۹  
۵۳۰  
۵۳۱  
۵۳۲  
۵۳۳  
۵۳۴  
۵۳۵  
۵۳۶  
۵۳۷  
۵۳۸  
۵۳۹  
۵۴۰  
۵۴۱  
۵۴۲  
۵۴۳  
۵۴۴  
۵۴۵  
۵۴۶  
۵۴۷  
۵۴۸  
۵۴۹  
۵۵۰  
۵۵۱  
۵۵۲  
۵۵۳  
۵۵۴  
۵۵۵  
۵۵۶  
۵۵۷  
۵۵۸  
۵۵۹  
۵۶۰  
۵۶۱  
۵۶۲  
۵۶۳  
۵۶۴  
۵۶۵  
۵۶۶  
۵۶۷  
۵۶۸  
۵۶۹  
۵۷۰  
۵۷۱  
۵۷۲  
۵۷۳  
۵۷۴  
۵۷۵  
۵۷۶  
۵۷۷  
۵۷۸  
۵۷۹  
۵۸۰  
۵۸۱  
۵۸۲  
۵۸۳  
۵۸۴  
۵۸۵  
۵۸۶  
۵۸۷  
۵۸۸  
۵۸۹  
۵۹۰  
۵۹۱  
۵۹۲  
۵۹۳  
۵۹۴  
۵۹۵  
۵۹۶  
۵۹۷  
۵۹۸  
۵۹۹  
۶۰۰  
۶۰۱  
۶۰۲  
۶۰۳  
۶۰۴  
۶۰۵  
۶۰۶  
۶۰۷  
۶۰۸  
۶۰۹  
۶۱۰  
۶۱۱  
۶۱۲  
۶۱۳  
۶۱۴  
۶۱۵  
۶۱۶  
۶۱۷  
۶۱۸  
۶۱۹  
۶۲۰  
۶۲۱  
۶۲۲  
۶۲۳  
۶۲۴  
۶۲۵  
۶۲۶  
۶۲۷  
۶۲۸  
۶۲۹  
۶۳۰  
۶۳۱  
۶۳۲  
۶۳۳  
۶۳۴  
۶۳۵  
۶۳۶  
۶۳۷  
۶۳۸  
۶۳۹  
۶۴۰  
۶۴۱  
۶۴۲  
۶۴۳  
۶۴۴  
۶۴۵  
۶۴۶  
۶۴۷  
۶۴۸  
۶۴۹  
۶۵۰  
۶۵۱  
۶۵۲  
۶۵۳  
۶۵۴  
۶۵۵  
۶۵۶  
۶۵۷  
۶۵۸  
۶۵۹  
۶۶۰  
۶۶۱  
۶۶۲  
۶۶۳  
۶۶۴  
۶۶۵  
۶۶۶  
۶۶۷  
۶۶۸  
۶۶۹  
۶۷۰  
۶۷۱  
۶۷۲  
۶۷۳  
۶۷۴  
۶۷۵  
۶۷۶  
۶۷۷  
۶۷۸  
۶۷۹  
۶۸۰  
۶۸۱  
۶۸۲  
۶۸۳  
۶۸۴  
۶۸۵  
۶۸۶  
۶۸۷  
۶۸۸  
۶۸۹  
۶۹۰  
۶۹۱  
۶۹۲  
۶۹۳  
۶۹۴  
۶۹۵  
۶۹۶  
۶۹۷  
۶۹۸  
۶۹۹  
۷۰۰  
۷۰۱  
۷۰۲  
۷۰۳  
۷۰۴  
۷۰۵  
۷۰۶  
۷۰۷  
۷۰۸  
۷۰۹  
۷۱۰  
۷۱۱  
۷۱۲  
۷۱۳  
۷۱۴  
۷۱۵  
۷۱۶  
۷۱۷  
۷۱۸  
۷۱۹  
۷۲۰  
۷۲۱  
۷۲۲  
۷۲۳  
۷۲۴  
۷۲۵  
۷۲۶  
۷۲۷  
۷۲۸  
۷۲۹  
۷۳۰  
۷۳۱  
۷۳۲  
۷۳۳  
۷۳۴  
۷۳۵  
۷۳۶  
۷۳۷  
۷۳۸  
۷۳۹  
۷۴۰  
۷۴۱  
۷۴۲  
۷۴۳  
۷۴۴  
۷۴۵  
۷۴۶  
۷۴۷  
۷۴۸  
۷۴۹  
۷۵۰  
۷۵۱  
۷۵۲  
۷۵۳  
۷۵۴  
۷۵۵  
۷۵۶  
۷۵۷  
۷۵۸  
۷۵۹  
۷۶۰  
۷۶۱  
۷۶۲  
۷۶۳  
۷۶۴  
۷۶۵  
۷۶۶  
۷۶۷  
۷۶۸  
۷۶۹  
۷۷۰  
۷۷۱  
۷۷۲  
۷۷۳  
۷۷۴  
۷۷۵  
۷۷۶  
۷۷۷  
۷۷۸  
۷۷۹  
۷۸۰  
۷۸۱  
۷۸۲  
۷۸۳  
۷۸۴  
۷۸۵  
۷۸۶  
۷۸۷  
۷۸۸  
۷۸۹  
۷۹۰  
۷۹۱  
۷۹۲  
۷۹۳  
۷۹۴  
۷۹۵  
۷۹۶  
۷۹۷  
۷۹۸  
۷۹۹  
۸۰۰  
۸۰۱  
۸۰۲  
۸۰۳  
۸۰۴  
۸۰۵  
۸۰۶  
۸۰۷  
۸۰۸  
۸۰۹  
۸۱۰  
۸۱۱  
۸۱۲  
۸۱۳  
۸۱۴  
۸۱۵  
۸۱۶  
۸۱۷  
۸۱۸  
۸۱۹  
۸۲۰  
۸۲۱  
۸۲۲  
۸۲۳  
۸۲۴  
۸۲۵  
۸۲۶  
۸۲۷  
۸۲۸  
۸۲۹  
۸۳۰  
۸۳۱  
۸۳۲  
۸۳۳  
۸۳۴  
۸۳۵  
۸۳۶  
۸۳۷  
۸۳۸  
۸۳۹  
۸۴۰  
۸۴۱  
۸۴۲  
۸۴۳  
۸۴۴  
۸۴۵  
۸۴۶  
۸۴۷  
۸۴۸  
۸۴۹  
۸۵۰  
۸۵۱  
۸۵۲  
۸۵۳  
۸۵۴  
۸۵۵  
۸۵۶  
۸۵۷  
۸۵۸  
۸۵۹  
۸۶۰  
۸۶۱  
۸۶۲  
۸۶۳  
۸۶۴  
۸۶۵  
۸۶۶  
۸۶۷  
۸۶۸  
۸۶۹  
۸۷۰  
۸۷۱  
۸۷۲  
۸۷۳  
۸۷۴  
۸۷۵  
۸۷۶  
۸۷۷  
۸۷۸  
۸۷۹  
۸۸۰  
۸۸۱  
۸۸۲  
۸۸۳  
۸۸۴  
۸۸۵  
۸۸۶  
۸۸۷  
۸۸۸  
۸۸۹  
۸۹۰  
۸۹۱  
۸۹۲  
۸۹۳  
۸۹۴  
۸۹۵  
۸۹۶  
۸۹۷  
۸۹۸  
۸۹۹  
۹۰۰  
۹۰۱  
۹۰۲  
۹۰۳  
۹۰۴  
۹۰۵  
۹۰۶  
۹۰۷  
۹۰۸  
۹۰۹  
۹۱۰  
۹۱۱  
۹۱۲  
۹۱۳  
۹۱۴  
۹۱۵  
۹۱۶  
۹۱۷  
۹۱۸  
۹۱۹  
۹۲۰  
۹۲۱  
۹۲۲  
۹۲۳  
۹۲۴  
۹۲۵  
۹۲۶  
۹۲۷  
۹۲۸  
۹۲۹  
۹۳۰  
۹۳۱  
۹۳۲  
۹۳۳  
۹۳۴  
۹۳۵  
۹۳۶  
۹۳۷  
۹۳۸  
۹۳۹  
۹۴۰  
۹۴۱  
۹۴۲  
۹۴۳  
۹۴۴  
۹۴۵  
۹۴۶  
۹۴۷  
۹۴۸  
۹۴۹  
۹۵۰  
۹۵۱  
۹۵۲  
۹۵۳  
۹۵۴  
۹۵۵  
۹۵۶  
۹۵۷  
۹۵۸  
۹۵۹  
۹۶۰  
۹۶۱  
۹۶۲  
۹۶۳  
۹۶۴  
۹۶۵  
۹۶۶  
۹۶۷  
۹۶۸  
۹۶۹  
۹۷۰  
۹۷۱  
۹۷۲  
۹۷۳  
۹۷۴  
۹۷۵  
۹۷۶  
۹۷۷  
۹۷۸  
۹۷۹  
۹۸۰  
۹۸۱  
۹۸۲  
۹۸۳  
۹۸۴  
۹۸۵  
۹۸۶  
۹۸۷  
۹۸۸  
۹۸۹  
۹۹۰  
۹۹۱  
۹۹۲  
۹۹۳  
۹۹۴  
۹۹۵  
۹۹۶  
۹۹۷  
۹۹۸  
۹۹۹  
۱۰۰۰

لینے سے ایک گن پانی اور لائے تھے اور سونچے ٹھوڑی اپنی کے اور ضلال کرتے تھے اور بھی اپنی کا اور فرماتے تھے کہ اپنی  
 حکم کیا مگر منہ نے اور اس حدیث کو روایت کیا عالم نے بھی جیسا کہ آگے آگیا اور ابن خزم نے سپر عرض کیا کہ سنا میں  
 اسکے ولید بن زوان کا جھول ہو اور ایسا ہی کہا ابن القطان نے اور تعذیل ضعیف ہو کیونکہ روایت کیا ابن ابی اسیر سے جعفر بن  
 اور حجاج بن سہال اور بہت لوگوں نے اور کسی طرح کی حرج اور میں معلوم نہیں ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحییٰ بن  
 نے کتاب میں حدیث نہری میں کہا انھوں نے حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ الصَّفَّارُ مِنْ أَصْلِهِ وَكَانَ  
 صَدُوقًا ثَمَّارًا مُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ أَنَا الزُّبَيْدِيُّ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ تَحْتَ لِحْيَتِهِ فَمَلَأَهَا بِأَصَابِعِهِ ثُمَّ قَالَ هَذَا آمَنٌ فِي رَأْسِي  
 عَنْ وَجَلَّ کہا ابن ابی عمیر نے شرح سنن ابو داؤد میں هَذَا السَّنَادُ صَحِيحٌ یعنی یہ صحیح ہے اور روایت کیا طبرانی نے معجم  
 میں انس سے اس حدیث کو روایت ابی حنصہ عدی سے انھوں نے ثابت ہے انھوں نے انس سے اور ابو حنصہ ثقہ کہا اسکو احمد نے اور توشیح کی  
 اسکی بھی بن عیین نے اور کہا عبد اللہ بن عبد الوارث نے کہ ثقہ ہے اور زیادہ ہے ثقہ سے اور تین طریقے میں شیعہ کے اچھے ہیں اور تین میں اس  
 حدیث کے ضعیف ہیں پہلا طریقہ جو روایت ہے سنن ابن ماجہ میں حضرت انس کے تھے حضرت جب وضو کرتے تو ضلال کرتے اپنی داڑھی کا  
 اور کھولتے تھے لوگوں میں اپنی کو دو بار تو اسلحہ میں اس حدیث کی دارقطنی نے کہا کہ ابو الغفر ترک کر دی گئی ہے حدیث واسکی اور کہا سنی  
 نے کہ یہ بڑی قاضی متروک ہے اور طریقہ جو روایت کیا ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہے اسکو نہیں متابعیت کیا جلیگیا اور سپر تفسیر طریقہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم آخر حدیث تک پھر کہا ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہے اسکو نہیں متابعیت کیا جلیگیا اور سپر تفسیر طریقہ  
 جو روایت کیا ابی نعیم نے سنن میں ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے ابی حازم سے انھوں نے انس سے جیسا کہ گذرا اور اس میں ابو حاتم  
 جھول ہے اور روایت کی گئی حدیث ابن عباس کی روایت نافع سے کہا حقیقی نے کہ نہیں متابعیت کی جاوے گی اسکو اپر اور کہا  
 ابو حاتم نے کہ حدیث واسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی اور کہا  
 اسکو دارقطنی نے اور کہا سیوطی نے جامع مغیر میں کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے بھی اوسط میں لیکن کہا دارقطنی نے کہ صحیح ہے  
 کہ یہ حدیث یاقوت ہے محمد بن عبد بنی عمر پر اور روایت ہے ابو یوسف الضاری کہا انھوں نے دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کیا  
 اور ضلال کیا اپنی داڑھی کا اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور اسناد میں اسکو ابو سورہ راوی ضعیف ہے کہا ترمذی نے کتاب الطہارۃ  
 میں کہ پوچھا میں نے ہمارے اس حدیث کو میں کہ کچھ نہیں لاشی ہر سونے میں کہا کہ ابو سورہ کا نام کیا ہے بخاری نے کہا کہ میں نہیں جانتا  
 وہ کیا کرتا ہے اسکے پاس پڑھیں مگر میں اور کہا ترمذی نے اپنی جامع میں وَأَبُو سُوْرَةَ الْقَوِي يُضَعِّفُ فِي الْحَدِيثِ  
 یعنی ابو سورہ راوی ضعیف کیا جاتا ہے حدیث میں اور بھی سماع ابو سورہ کو ابو یوسف ثابت نہیں کہا ابن العلم نے وَهُوَ ضَعِيفٌ  
 اور بھی روایت ہے ابی امامہ سے روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حدیث ابی غالب سے انھوں نے ابی امامہ سے ابو یوسف  
 ضعیف کہا اسکو نسائی نے اور توشیح کی واسکی دارقطنی نے اور کہا یحییٰ بن معین نے کہ وہ صالح الحدیث ہے اور صحیح کیا واسطے اسکو  
 ترمذی نے اور کہا سیوطی نے کہ روایت کیا اسکو طبرانی نے ابی امامہ سے اور روایت کیا ابن عدی نے خازم سے کہ وضو کیا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار سوچا میں نے اسکو کہ ضلال کرتے تھے داڑھی اپنی کا ساتھ لوگوں کے مانند دھاؤن کنکھے کے اور

ابن ابی اسیر سے جعفر بن  
 حجاج بن سہال اور بہت لوگوں نے  
 اور کسی طرح کی حرج اور میں معلوم نہیں ہوئی اور روایت کیا اس حدیث کو محمد بن یحییٰ بن

ابن عدی نے کہ ہاشم اتنا کہ روایت کرتا ہے اسکو نہیں متابعیت کیا جلیگیا اور سپر تفسیر طریقہ

ابو حاتم نے کہ حدیث واسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی اور کہا

ابو حاتم نے کہ حدیث واسکی منکر ہے اور روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے اوسط میں اور روایت ہے ابن عمر سے ایسا ہی اور کہا





کہ ایسا ہی وضو اور سب سے زیادہ کیا اور پر سکے بڑا کیا اور جو راویوں نے روایت کیا ابو نعیم بن عمار نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا بار بار دو بار تین بار سب اگر کم کیا اس سے باز یادہ کیا تین بار دھوئے سوا دس سے خطا کی بار دس دس کی سب صحیح ایسا ہی ہوا سب لکھتے ہیں اور ان کے سوا بہت سی حدیثیں ہر خصوص کے تین بار دھوئے تین آئین اور ہوا تین جو اس مقام پر حد لکھی جو قویہ بانی تین لکھی کہ کھلا اور سکا اور قطنی نے ابن حجر سے روایت کیا ہے اور ابن ماجہ نے ابی بن کعب سے اور ابو یوسف سندین ضعیف ہیں **ص** دھوئیں میں مچے سر کا مسح کرنا ایک بار اور امام شافعی کے نزدیک تین بار بار سر کا مسح صحت ہے اور جامع ترمذی میں حضرت علی سے روایت ہے کہ انھوں نے وضو کیا اور مسح کرنا کیا اور کہا کہ ایسا ہی تھا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا **ف** اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے لیکن یہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی کہا ابن ابی عمیر نے اور بخاری و مسلم کی صحیح حدیثیں اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ مسح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار کرتے تھے اور سوا السعدت میں ہے کہ حضرت مسح کی تکرار کبھی نہیں کرتے تھے اور ایک حدیث میں تکرار مسح کی آئی ہے لیکن وہ حدیث ضعیف ہے انتہی اور یہ ہے کہ جو لکھا ہے کہ حضرت عائشہ نے وضو کیا تین تین بار اور مسح کیا سر کا ایک بار اور کہا کہ یہ جو وضو حضرت کا سوا یہ حدیث ترمذی نے لکھا کہ میں نے نہیں بانی اور نفی لوگوں نے لکھا ہے کہ بانی نے اس کو روایت کیا ہے اور معجم البیہقی میں اس حدیث کا لکھنا نہیں ایسا ہی کہا کہ بانی نے اور یہ غلط ہے کیونکہ یہ حدیث معجم اوسط میں بھرائی کے موجود ہے مسند ابی ہریرہ **ص** لکھا ہے جو میں نے دونوں کا مسح کرنا مسح کے بانی سے **ف** یعنی جو تری ماتھوں میں مسح سر سے باقی ہوا وہی سے دونوں کا لون کا مسح کر اور نیا پانی نہ لیں گے کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ اور قطنی نے ساتھ معجم کے حضرت عبداللہ بن زید اور ابن عباس سے کہ حضرت نے فرمایا کہ دونوں کان سر سے پہنچیں یعنی سر میں داخل ہیں اور جب سر میں داخل ہوئے تو سر ہی میں جس بانی سے مسح کیا ہوا وہی بانی سے کا لون کا بھی مسح کرے اور موطا میں اور معجم البیہقی میں روایت ہے کہ عبداللہ بن عباس نے لکھا ہے کہ جب وضو کرنا پھر بندہ مومن ہا ہر آئے ہیں وقت کلی کرنے کے گناہ اس کے موند سے اور ناک میں بانی ڈالنے سے ناک سے اور موند دھونے سے موند سے یہاں تک کہ کپلوں کے نیچے سے بھی اور ماتھہ دھونے سے ماتھہ کے یہاں تک کہ ناکھانے سے نیچے سے بھی اور مسح سر سے یہاں تک کہ کپلوں سے بھی اور اس حدیث میں اشارہ ہے کہ کان بھی سر میں داخل ہے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور یہ حدیث ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ میں بھی ابوالولاء سے بھی روایت کیا ہے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی شہ مینا کوئی نہ لکھا اور ضعیف کیا ہے اور مسکو بعض لوگوں نے اور فقہ کہا ہے اور مسکو اکثر لوگوں نے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک کا لون کے مسح کو اس سے نیا پانی نہ لیں گے بارہویں حدیث کہ وضو کی شروع کرنے کے وقت **ف** یعنی نیت کرنا سب بات کی کہ میں وضو کرتا ہوں وہاں رفع حدیث کے اور پڑھنے ناس کے یا چھوئے وضو کے وغیرہ کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اکبر الخ بالحق یا یعنی ہوا اسکے نہیں کثرت اعلیٰ کا ساتھ نیت ہے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے حضرت عمر سے **ص** شہر میں تیر کرنا وضو کا اس طرح کہ پہلے منہ کو دھوے پھر ماتھہ کو اسی طرح اخیر تک **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت ایسا ہی کیا ہے **ص** اور امام شافعی کے نزدیک نیت اور ترتیب دونوں فرض ہیں جو دھوئیں پر در پر دھونا اعتنا وضو کا کہ ایک خشک ہوا وضو کا حکم کے نزدیک فرض ہے اور ابن ماجہ سندین سے جو حدیثیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت ہوا حدیث

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴  
 ۵۱۵  
 ۵۱۶  
 ۵۱۷  
 ۵۱۸  
 ۵۱۹  
 ۵۲۰  
 ۵۲۱  
 ۵۲۲  
 ۵۲۳  
 ۵۲۴  
 ۵۲۵  
 ۵۲۶  
 ۵۲۷  
 ۵۲۸  
 ۵۲۹  
 ۵۳۰  
 ۵۳۱  
 ۵۳۲  
 ۵۳۳  
 ۵۳۴  
 ۵۳۵  
 ۵۳۶  
 ۵۳۷  
 ۵۳۸  
 ۵۳۹  
 ۵۴۰  
 ۵۴۱  
 ۵۴۲  
 ۵۴۳  
 ۵۴۴  
 ۵۴۵  
 ۵۴۶  
 ۵۴۷  
 ۵۴۸  
 ۵۴۹  
 ۵۵۰  
 ۵۵۱  
 ۵۵۲  
 ۵۵۳  
 ۵۵۴  
 ۵۵۵  
 ۵۵۶  
 ۵۵۷  
 ۵۵۸  
 ۵۵۹  
 ۵۶۰  
 ۵۶۱  
 ۵۶۲  
 ۵۶۳  
 ۵۶۴  
 ۵۶۵  
 ۵۶۶  
 ۵۶۷  
 ۵۶۸  
 ۵۶۹  
 ۵۷۰  
 ۵۷۱  
 ۵۷۲  
 ۵۷۳  
 ۵۷۴  
 ۵۷۵  
 ۵۷۶  
 ۵۷۷  
 ۵۷۸  
 ۵۷۹  
 ۵۸۰  
 ۵۸۱  
 ۵۸۲  
 ۵۸۳  
 ۵۸۴  
 ۵۸۵  
 ۵۸۶  
 ۵۸۷  
 ۵۸۸  
 ۵۸۹  
 ۵۹۰  
 ۵۹۱  
 ۵۹۲  
 ۵۹۳  
 ۵۹۴  
 ۵۹۵  
 ۵۹۶  
 ۵۹۷  
 ۵۹۸  
 ۵۹۹  
 ۶۰۰  
 ۶۰۱  
 ۶۰۲  
 ۶۰۳  
 ۶۰۴  
 ۶۰۵  
 ۶۰۶  
 ۶۰۷  
 ۶۰۸  
 ۶۰۹  
 ۶۱۰  
 ۶۱۱  
 ۶۱۲  
 ۶۱۳  
 ۶۱۴  
 ۶۱۵  
 ۶۱۶  
 ۶۱۷  
 ۶۱۸  
 ۶۱۹  
 ۶۲۰  
 ۶۲۱  
 ۶۲۲  
 ۶۲۳  
 ۶۲۴  
 ۶۲۵  
 ۶۲۶  
 ۶۲۷  
 ۶۲۸  
 ۶۲۹  
 ۶۳۰  
 ۶۳۱  
 ۶۳۲  
 ۶۳۳  
 ۶۳۴  
 ۶۳۵  
 ۶۳۶  
 ۶۳۷  
 ۶۳۸  
 ۶۳۹  
 ۶۴۰  
 ۶۴۱  
 ۶۴۲  
 ۶۴۳  
 ۶۴۴  
 ۶۴۵  
 ۶۴۶  
 ۶۴۷  
 ۶۴۸  
 ۶۴۹  
 ۶۵۰  
 ۶۵۱  
 ۶۵۲  
 ۶۵۳  
 ۶۵۴  
 ۶۵۵  
 ۶۵۶  
 ۶۵۷  
 ۶۵۸  
 ۶۵۹  
 ۶۶۰  
 ۶۶۱  
 ۶۶۲  
 ۶۶۳  
 ۶۶۴  
 ۶۶۵  
 ۶۶۶  
 ۶۶۷  
 ۶۶۸  
 ۶۶۹  
 ۶۷۰  
 ۶۷۱  
 ۶۷۲  
 ۶۷۳  
 ۶۷۴  
 ۶۷۵  
 ۶۷۶  
 ۶۷۷  
 ۶۷۸  
 ۶۷۹  
 ۶۸۰  
 ۶۸۱  
 ۶۸۲  
 ۶۸۳  
 ۶۸۴  
 ۶۸۵  
 ۶۸۶  
 ۶۸۷  
 ۶۸۸  
 ۶۸۹  
 ۶۹۰  
 ۶۹۱  
 ۶۹۲  
 ۶۹۳  
 ۶۹۴  
 ۶۹۵  
 ۶۹۶  
 ۶۹۷  
 ۶۹۸  
 ۶۹۹  
 ۷۰۰  
 ۷۰۱  
 ۷۰۲  
 ۷۰۳  
 ۷۰۴  
 ۷۰۵  
 ۷۰۶  
 ۷۰۷  
 ۷۰۸  
 ۷۰۹  
 ۷۱۰  
 ۷۱۱  
 ۷۱۲  
 ۷۱۳  
 ۷۱۴  
 ۷۱۵  
 ۷۱۶  
 ۷۱۷  
 ۷۱۸  
 ۷۱۹  
 ۷۲۰  
 ۷۲۱  
 ۷۲۲  
 ۷۲۳  
 ۷۲۴  
 ۷۲۵  
 ۷۲۶  
 ۷۲۷  
 ۷۲۸  
 ۷۲۹  
 ۷۳۰  
 ۷۳۱  
 ۷۳۲  
 ۷۳۳  
 ۷۳۴  
 ۷۳۵  
 ۷۳۶  
 ۷۳۷  
 ۷۳۸  
 ۷۳۹  
 ۷۴۰  
 ۷۴۱  
 ۷۴۲  
 ۷۴۳  
 ۷۴۴  
 ۷۴۵  
 ۷۴۶  
 ۷۴۷  
 ۷۴۸  
 ۷۴۹  
 ۷۵۰  
 ۷۵۱  
 ۷۵۲  
 ۷۵۳  
 ۷۵۴  
 ۷۵۵  
 ۷۵۶  
 ۷۵۷  
 ۷۵۸  
 ۷۵۹  
 ۷۶۰  
 ۷۶۱  
 ۷۶۲  
 ۷۶۳  
 ۷۶۴  
 ۷۶۵  
 ۷۶۶  
 ۷۶۷  
 ۷۶۸  
 ۷۶۹  
 ۷۷۰  
 ۷۷۱  
 ۷۷۲  
 ۷۷۳  
 ۷۷۴  
 ۷۷۵  
 ۷۷۶  
 ۷۷۷  
 ۷۷۸  
 ۷۷۹  
 ۷۸۰  
 ۷۸۱  
 ۷۸۲  
 ۷۸۳  
 ۷۸۴  
 ۷۸۵  
 ۷۸۶  
 ۷۸۷  
 ۷۸۸  
 ۷۸۹  
 ۷۹۰  
 ۷۹۱  
 ۷۹۲  
 ۷۹۳  
 ۷۹۴  
 ۷۹۵  
 ۷۹۶  
 ۷۹۷  
 ۷۹۸  
 ۷۹۹  
 ۸۰۰  
 ۸۰۱  
 ۸۰۲  
 ۸۰۳  
 ۸۰۴  
 ۸۰۵  
 ۸۰۶  
 ۸۰۷  
 ۸۰۸  
 ۸۰۹  
 ۸۱۰  
 ۸۱۱  
 ۸۱۲  
 ۸۱۳  
 ۸۱۴  
 ۸۱۵  
 ۸۱۶  
 ۸۱۷  
 ۸۱۸  
 ۸۱۹  
 ۸۲۰  
 ۸۲۱  
 ۸۲۲  
 ۸۲۳  
 ۸۲۴  
 ۸۲۵  
 ۸۲۶  
 ۸۲۷  
 ۸۲۸  
 ۸۲۹  
 ۸۳۰  
 ۸۳۱  
 ۸۳۲  
 ۸۳۳  
 ۸۳۴  
 ۸۳۵  
 ۸۳۶  
 ۸۳۷  
 ۸۳۸  
 ۸۳۹  
 ۸۴۰  
 ۸۴۱  
 ۸۴۲  
 ۸۴۳  
 ۸۴۴  
 ۸۴۵  
 ۸۴۶  
 ۸۴۷  
 ۸۴۸  
 ۸۴۹  
 ۸۵۰  
 ۸۵۱  
 ۸۵۲  
 ۸۵۳  
 ۸۵۴  
 ۸۵۵  
 ۸۵۶  
 ۸۵۷  
 ۸۵۸  
 ۸۵۹  
 ۸۶۰  
 ۸۶۱  
 ۸۶۲  
 ۸۶۳  
 ۸۶۴  
 ۸۶۵  
 ۸۶۶  
 ۸۶۷  
 ۸۶۸  
 ۸۶۹  
 ۸۷۰  
 ۸۷۱  
 ۸۷۲  
 ۸۷۳  
 ۸۷۴  
 ۸۷۵  
 ۸۷۶  
 ۸۷۷  
 ۸۷۸  
 ۸۷۹  
 ۸۸۰  
 ۸۸۱  
 ۸۸۲  
 ۸۸۳  
 ۸۸۴  
 ۸۸۵  
 ۸۸۶  
 ۸۸۷  
 ۸۸۸  
 ۸۸۹  
 ۸۹۰  
 ۸۹۱  
 ۸۹۲  
 ۸۹۳  
 ۸۹۴  
 ۸۹۵  
 ۸۹۶  
 ۸۹۷  
 ۸۹۸  
 ۸۹۹  
 ۹۰۰  
 ۹۰۱  
 ۹۰۲  
 ۹۰۳  
 ۹۰۴  
 ۹۰۵  
 ۹۰۶  
 ۹۰۷  
 ۹۰۸  
 ۹۰۹  
 ۹۱۰  
 ۹۱۱  
 ۹۱۲  
 ۹۱۳  
 ۹۱۴  
 ۹۱۵  
 ۹۱۶  
 ۹۱۷  
 ۹۱۸  
 ۹۱۹  
 ۹۲۰  
 ۹۲۱  
 ۹۲۲  
 ۹۲۳  
 ۹۲۴  
 ۹۲۵  
 ۹۲۶  
 ۹۲۷  
 ۹۲۸  
 ۹۲۹  
 ۹۳۰  
 ۹۳۱  
 ۹۳۲  
 ۹۳۳  
 ۹۳۴  
 ۹۳۵  
 ۹۳۶  
 ۹۳۷  
 ۹۳۸  
 ۹۳۹  
 ۹۴۰  
 ۹۴۱  
 ۹۴۲  
 ۹۴۳  
 ۹۴۴  
 ۹۴۵  
 ۹۴۶  
 ۹۴۷  
 ۹۴۸  
 ۹۴۹  
 ۹۵۰  
 ۹۵۱  
 ۹۵۲  
 ۹۵۳  
 ۹۵۴  
 ۹۵۵  
 ۹۵۶  
 ۹۵۷  
 ۹۵۸  
 ۹۵۹  
 ۹۶۰  
 ۹۶۱  
 ۹۶۲  
 ۹۶۳  
 ۹۶۴  
 ۹۶۵  
 ۹۶۶  
 ۹۶۷  
 ۹۶۸  
 ۹۶۹  
 ۹۷۰  
 ۹۷۱  
 ۹۷۲  
 ۹۷۳  
 ۹۷۴  
 ۹۷۵  
 ۹۷۶  
 ۹۷۷  
 ۹۷۸  
 ۹۷۹  
 ۹۸۰  
 ۹۸۱  
 ۹۸۲  
 ۹۸۳  
 ۹۸۴  
 ۹۸۵  
 ۹۸۶  
 ۹۸۷  
 ۹۸۸  
 ۹۸۹  
 ۹۹۰  
 ۹۹۱  
 ۹۹۲  
 ۹۹۳  
 ۹۹۴  
 ۹۹۵  
 ۹۹۶  
 ۹۹۷  
 ۹۹۸  
 ۹۹۹  
 ۱۰۰۰



خون ہوا اگر نافر تو دلیل کرتے ہیں ہم ساتھ اس کے جو روایت کیا امام مالک نے موطا میں ساتھ سند صحیح کے عبد الصمد بن عمار سے  
 کہ اوکلی کسیر بھڑی تھی تو وہ پھرتے تھے اور وضو کرتے تھے پھر بنا کرتے تھے اس نماز پر جو پڑھی تھی اور ایسا ہی روایت ہے علی بن  
 ابی بکر اور سلمان اور ابن عباس سے اور ایسا ہی روایت کیا مالک نے سعید بن مسیب سے اور صدیقین میں اس باب میں آئی ہیں  
 ضعیف ہیں اور وہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ وضو ہر خون بہنے والے سے ہو روایت کیا ہے کہ وہ قطعی  
 اور ابن ہدی نے اور دونوں کی سندیں ضعیف ہیں اور دوسری حدیث جو ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے جو شخص نے کرے  
 یا کبھی بھڑے نماز میں اوکلی پس چاہیے کہ پھرے اور بنا کرے اپنی نماز پر جب تک کہ بات نہ کرے اس کو ابن ماجہ نے عائشہ سے روایت  
 کیا ہے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے اور دارقطنی نے روایت کیا اس کو اور ضعیف کیا اس کو اور عبد الزاق نے مصنف میں مانڈا  
 روایت کیا حضرت علی سے اور وہ بھی ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی حارت ہے کہ شامی نے کہ وہ کذاب ہے **ص** اور  
 امام شافعی کے نزدیک جو ان پھر اس کے سوا اور جگہ سے نکلے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا **ف** اور یہی مذہب امام مالک کا ہے  
 اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر تھوڑا ہو تو نہیں ٹوٹتا اور بہت ہو تو ٹوٹ جاوے گا امام شافعی کی طرف سے کہتے ہیں روایت ہے کہ  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وضو کیا اور یہی حدیث ہدیہ میں لکھی ہے جواب ہے کہ اس حدیث کا پتا نہیں کہ کس کتاب میں ہے  
 اور کہتے ہیں کہ روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پچھنے لگائے اور وضو نہ کیا اس سے معلوم ہوا کہ خون نکلنے سے وضو  
 نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو دارقطنی اور دہبلی نے انس سے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد میں صالح بن عثمان کا  
 ضعیف ہے کہ دارقطنی نے قوی نہیں اور کہا ائمہ حدیث نے کہ ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا حضرت نے  
 نہیں ہے ایک قطرہ یا دو قطر خون میں وضو مگر یہ کہ ہو بھٹا ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ تھوڑے خون نکلنے سے وضو نہیں جوتا  
 یہ ہے کہ روایت کیا اس کو دارقطنی نے ابی ہریرہ سے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اس کی محمد بن فضال بن عاصیہ کا کہا اس کو  
 یہ بھی اور ابن حبان نے کہ وہ کذاب ہے اور یہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے **ف** القلنس حدث یعنی تو حدیث ہے تو روایت کیا اس کو  
 دارقطنی نے دو طریقوں سے اور دونوں طریقے ضعیف ہیں تو اب جانا چاہیے کہ اس باب میں حدیث عبد الصمد بن عمار سے  
 جوا پر ذکر کی وہی حدیث صحیح ہے اور بھی امام شافعی کی طرف سے دلیل لاتے ہیں کہ روایت ہے سعید بن مسیب سے جو بکر  
 تابعین میں سے ہیں کہ کسیر بھڑی تھی اوکلی یہاں تک کہ رنگیں ہو باقی تھیں اوکلیاں اوکلی خون سے اور وہ نماز پڑھتے تھے اور  
 وضو نہیں کرتے تھے اور جواب دے سکا یہ ہے کہ اس کو روایت کیا مالک نے موطا میں اور امام مالک نے ایک روایت میں اس کے خلاف  
 سعید بن مسیب سے نقل کیا ہے اور جب دونوں متعارض ہوں تو احتیاطاً سعید بن مسیب سے عمل کرنا چاہیے اور احتیاطاً اس میں ہے کہ  
 وضو کرے **ص** تو اگر نہ ہو بلکہ اپنے مقام پر جم جائے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور امام زفر کے نزدیک ٹوٹ جاوے گا **ف** ہمارے  
 نزدیک اس واسطے وضو نہیں ٹوٹے گا کہ خون نکلے میں یہ بھی شرط ہے کہ بہتا ہوا ہو اور نہیں ہو اور یہ خون نہیں **ص** اولیٰ  
 زخم کو دبا یا اور اس سے خون نکلا اور نہ زخم گر گیا اور نہ پختہ ہوا تو نہ زخم گرے تو وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر کسی چیز کو دانسیے کا اور زخم  
 خون کا دیکھا یا خال کیا اور لکڑی پر خون ظاہر ہوا یا ناک میں اوکلی کی اور اوکلی پر خون دیکھا یا ناک جھاڑی اور اوکلی پر خون  
 جابھوا مثل نے مسو کے نکلا ان سب صورتوں میں وضو نہ ٹوٹے گا **ف** اس واسطے کہ بہتا ہوا نہیں ہے اور نہیں ہے خونی

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث

حدیث



گڑبے اہل کو اطمینان دیتے ہیں اور دوسرے کو اٹھا کھینچتے ہیں اور میرے حکم استند **ف** کیونکہ روایت کیا عبد اللہ بن محمد ابن عباس سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہوا سپر جو سو یا سجد میں وضو یہاں تک کہ مضطرب بیٹھے کیونکہ جب ایسا ہی مضطرب ہو جائے ہیں چڑا سکے اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے اور او سمین ہر کہ نہیں وضو ہو گیا جو سجد ہو گیا تھا ہوا اور روایت کیا اسکو بھیقی نے اور او سمین ہر کہ نہیں واجب ہر وضو او سپر جو سجد ہو گیا تھا کہ میرے پاسجد میں اور امام شافعی کے نزدیک اگر کھڑا بھی ہو جائے تو ٹوٹ جاوے گا اور امام مالک کے نزدیک اگر سجد ہو گیا تو کھڑا ہو جائے تو بھی ٹوٹ جاوے گا اور امام احمد کے نزدیک جس بیعت پر ہو جائے دیر تک وضو ٹوٹ جاوے گا اور ہر دلیل یہ حدیث ہے اور بعض شافعیہ نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور کہا ہے کہ اسناد میں اسکی زیندہ بیابانی خالد الدالانی کا ہے ابن حبان نے کہا کہ بہت خطا کرنا ہے اور یہ طرح اور لوگوں نے جواب دے سکا ہے ہر کہ صحیح جو ذہبی نے کہا ہے کہ حدیث اسکی حسن ہے اور کہا احمد نے کہ نہیں حرج ہے ساتھ حدیث اسکی کے اور نہیں کلام کیا اس حدیث میں ترمذی نے کچھ اور روایت کیا اسکو ابن عدی نے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہر وضو اس شخص پر جو سجد ہو گیا یا بیٹھا یہاں تک کہ سو پہلو پڑے روایت ہے ضعیف ہے کہ میں مسجد میں بیٹھا ہوا سو رہا تھا کہ یکا یک ایک شخص نے مجھ کو جھجھے سے پکڑا تو میں نے دیکھا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بس کہ میں نے رسول اللہ آیا وضو واجب ہوا میرے اوپر فرمایا نہیں یہاں تک کہ سٹے تو پہلو اپنے زمین پر روایت کیا اسکو ابن عدی نے اور یہ حدیث ضعیف ہے کیونکہ اسناد میں اسکی بھی بیابانی کا تھکا ضعیف ہے اور اگر پہلو پر لیٹا یا کھلے لگا کے سب کے نزدیک وضو ٹوٹ جاوے گا کیونکہ حضرت نے فرمایا لیکن وضو ٹوٹتا ہے بچانے اور پیشاپہلو سونے سے روایت کیا اسکو ابن خزیمہ نے اور صحیح کیا اسکو اور ترمذی نے صفوان بنیہ عثمان سے اور روایت کیا ترمذی نے حضرت انس سے کہا انھوں نے کہ تھے اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوتے تھے یعنی بیٹھے بیٹھے کھڑے ہوتے تھے اور نماز پڑھتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا ترمذی نے یہ حدیث حسن صحیح ہے اور یہی قول ہے عبد اللہ بن المبارک اور سفیان ثوری اور احمد کا **ص** اور ان میں سے کچھ سو اگر سو وضو نہیں جاتا مثلاً کھڑے یا بیٹھے یا کھڑے یا ساجد **ف** کیونکہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹھے ہوتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے جیسا کہ گذرا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نہیں ہر وضو او سپر جو سجد ہو گیا تھا یا بیٹھا یہاں تک کہ سو پہلو پڑے روایت کیا اسکو ابن عدی نے جیسا کہ گذرا اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بزار نے بہند صحیح کے کہ تھے اصحاب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انتظار کرتے تھے نماز کا پس رکھتے تھے پہلو اپنے زمین پر بعض اب نہیں سو جاتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے پھر نماز پڑھتے تھے جواب اسکا یہ ہے کہ مراد اس سونے سے تھا وہ نہ ہوا نہیں تو مخالفت ہوگی او ان حدیثوں کی جو اوپر گذرے اور تفسیرات اربعہ کے مطابق نہیں اس روایت کے اور اگر کوئی کہے کہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ابن عباس سے کہ میں سو یا نزدیک خلا میں ہوتا تھا کہ پس کھڑے ہوتے ہی صلی اللہ علیہ وسلم رات کو آخر حدیث تک یہاں تک کہ پھر سونے اور لیٹنے اور پھر آئے بلال انھو خبری بلال کو ناک کی تو کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی اور وضو کیا اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک سونے تب بھی وضو نہیں جاتا جواب یہ ہے کہ حضرت کی خصوصیات میں سے تھا چنانچہ ایک روایت میں آیا ہے تَنَاوُ عَيْنَاي وَلَا يَنَاهُ قَلْبِي عَنِ سَوْتِي اِنْ مَرَّ بِي مَوْطِنُ الْخَمِيرِ اور نہیں تھا ہی دل میرا تو یہاں سے کہ واسطے نہیں ہو سکتا غرض کہ اس باب میں امام ابو حنیفہ کا مذہب بہت صحیح ہے

عبد اللہ بن محمد ابن عباس سے

عبد اللہ بن محمد ابن عباس سے



جسکو لگا اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی بالاتفاق تو یہ بھی حکم اجداد اسلام میں تھا اور ابنین یا اور یہ جو بعض لوگوں کے کہنا ہے کہ روایت کی قاطعی اور یقینی نے ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ وضو اوستی ہو چکے اور زمین پر اوستی جو داخل ہو تو یہ حدیث ضعیف ہے جیسا کہ اوپر ہم نے بیان کیا **خاص** اور امام محمد کے نزدیک مباشرت فاحشہ سے وضو نہیں ٹوٹتا اگر کثیر زخم سے نکلے تو وضو کو نہیں توڑتا سوا سطلے کہ وہ پاک ہو اور چاروں طرف نجاست ہو وہ تھوڑی ہی اور سطر اگر مرد کے ذکر سے کثیر نکلے وضو نہ ٹوٹے گا اور اگر دوسرے نکلے تو ٹوٹ جائیگا سوا سطلے کہ ہر نکلنا تھوڑے کا بھی ناقض ہے اور اگر قبل سے عورت کی نکلے تو اس میں خلاف ہے جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر گوشت زخم سے جدا ہو کر گرے وضو نہ ٹوٹے گا اور وضو کو نہیں توڑتا ہی جھونا عورت کا **ف** یعنی مثلاً بوسہ لیا اپنی عورت کا یا اور کوئی بدن اوسکا چھوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وضو نہیں ٹوٹے گا اور امام شافعی وغیرہ کے نزدیک ٹوٹ جائیگا اگر ہتھیلی سے چھوا ہو اور اگر ہاتھ کی پشت وغیرہ سے چھوا ہو تو وضو نزدیک ہی نہ ٹوٹے گا اور امام مالک کی نزدیک اور شافعی سے ایک روایت میں اور یث اور حنن کے نزدیک اگر چھونا شوہر سے ہو تو عورت کا بھی بوسہ وقت شوہر ہو تو وضو ٹوٹ جائیگا اور اگر ایسا نہیں تو نہ ٹوٹے گا امام شافعی اجماع پر کہتے ہیں اس باب میں کہ عورت کا چھونا شوہر سے وضو کو توڑتا ہی اوستی کے روایت کیا ابن ابی حوزی نے سعاد بن جبلی سے کہ وہ حضرت علی علیہ السلام کے پاس بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا اذیکے پاس اور پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا فرماتے ہیں آپلوں شخص میں جو پونچا کسی عورت سے سب کچھ سوا جماع کے یعنی قبلہ اور انفاق اور پارس کیا سوا جماع کے سو حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا اوسکے لیے کہ وضو کر اچھا وضو پھر کھڑا ہو پھر نماز پڑھ سوا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو عورت کے چھونے سے لازم آتا ہی جواب اسکا یہ ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے جو اس کے لیے وضو کا حکم فرمایا تھا واسطے استغفار کے تھا اور دلیل سہرہ یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا اوستی کہ نماز پڑھ کیونکہ عورت کے چھونے سے کچھ نماز پڑھنا تو واجب نہیں ہوتا اور بغیر فرض تسلیم کے جواب یہ ہے کہ جائز ہے کہ وہ شخص مباشرت فاحشہ کا بھی ترک ہو گیا ہو کیونکہ مباشرت فاحشہ سے ہمارے مذہب میں بھی وضو لازم آتا ہی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ روایت کی ہماری سلم نے عایشہ سے کہہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور میں جنہر کے سائے چٹ لیٹی تھی پس جب حضرت مجھ کو نہ دے دیتے تھے مجھ کو میں اپنے پیڑ بٹھالیتی اور ایک روایت میں ہے کہ گھروں میں اوس دن جب غلغلا تھا اور روایت کی ہماری نو حدیث سے کہ عینہ ایاکات گم کیا حضرت علی علیہ السلام تو عینہ چھو لیا اونکو ساتھ ساتھ اپنے کے پس گیا اتھ میرا قدم پر حضرت علی علیہ السلام کے اور حضرت مجھ کے پس تھے اور فرماتے تھے پناہ مانگتا ہوں میں میں ضامیری سے غصہ میرے سے آخر حدیث تک اور روایت کیا ہماری عایشہ سے کہ وہ بھی کہتی تھیں حضرت کے اور حضرت ہنگام میں تھے اور ہنگام میں سجد میں ظاہر ہے کہ حضرت نے وضو نہ تھے اور روایت ہے عایشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میری گود میں اور میں مائض تھی پس پوچھتے تھے قرآن کو اور حضرت نے وفات کی حضرت عایشہ کی گود میں اور غسل اس بات کو جائز نہیں کہتی کہ حضرت نے وفات سے وضو کی ہو یہ حدیثیں کہ مسیح جہین حجت اون لوگوں پر ہیں جو کہتے ہیں کہ مطلق عورت کا چھونا وضو کو توڑتا ہی اور حدیثیں ایسی بہت ہیں لیکن جو لوگ کہتے ہیں کہ چھونے سے عورت کے اگر بشوہت ہو تو وضو ٹوٹ جاتا ہی وہ دلیل یہ بھی لاتے ہیں کہ حضرت عمر نے فرمایا کہ بوسہ لینا عورت کے چھونے میں داخل ہے تو اوستی سے وضو کر روایت کیا اسکو قاطعی نے اوستی ہے اس میں حضرت سے کہہا کہ تھے بوسہ لینا عورت کا مرد کو اور چھونا اوسکا لمس ہے جو بوسہ عورت اپنی کا یا چھونے کو



اپنے ہاتھ سے تو اس پر وضو ہی اور روایت ہے ابن شہاب سے کہ وہ کہتے تھے کہ بوسہ لینے سے ہرگز عورت اپنی کو وضو ہی روایت کیا  
ان دونوں کو مالک نے موطن میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں ابی حبیہ سے کہ عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ بوسہ  
لینے سے ہرگز عورت اپنی کو وضو ہی اور ابو عبیدہ نے عبد اللہ بن مسعود سے نہیں سنا اور روایت کیا اسکو امام مالک نے  
موطن میں بغیر اسناد کے جواب کیا یہ کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بوسہ لیا بعض عورتوں  
اپنی کا پھر بچے طرف نہارتے اور وضو نہیں کیا اسکو بڑا نے اور کہا یہ حدیث حسن ہے اور روایت کیا اسکو ترمذی  
اور ابن ماجہ نے اور ابو داؤد نے بھی عائشہ رضی اللہ عنہا سے اگر کوئی کہے کہ بخارجی ضعیف کیا اسکو اور بھی ابن سعید قطان کہہ کہ یہ کہ نہیں  
اور کہا کہ حبیہ اسکی اسناد میں عروہ سے نہیں سنا جواب اسکا یہ کہ روایت کرنے والے اس حدیث کے سبقت میں اور منشی کی  
گوئی یا غبی پر گواہی ہے اور دوسرا جواب یہ ہے بصورت تسلیم کہ روایت کیا اسکو احمد اور ابن ماجہ نے زینب سے ہمیشہ انھوں نے عائشہ سے  
اگر کوئی کہے کہ زینب مجھ بھولے ہو اور تقریب میں لکھا ہے کہ حال اسکا معلوم نہیں جواب یہ ہے کہ قبل قرن ثانی یعنی تابعین میں مقبول  
پھر اگر کوئی کہے کہ حجاج ضعیف ہے جواب اسکا یہ ہے کہ اوزاعی جو بڑے امام ہیں وہ بھی اس کے ساتھ ہیں واقطنی کی روایت میں ابو  
بڑے نقہ ہیں اور دوسرا جواب یہ ہے کہ واقطنی نے روایت کیا اسکو سفیان ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم سے  
انھوں نے عائشہ سے اگر کوئی کہے کہ ابراہیم سے عائشہ سے نہیں سنا جیسا کہ کما ترمذی اور ابو داؤد نے اس باب میں حضرت سے کچھ  
صحیح نہیں ہے جواب اسکا یہ ہے کہ ابراہیم سے عائشہ سے اگر بالفرض سنا بھی ہو تو بھی حدیث مرسل ہے اور مرسل ہمارے نزدیک حدیث  
دوسرا جواب یہ ہے کہ واقطنی نے عل میں کہا کہ روایت کیا اسکو ابراہیم سے ثوری سے انھوں نے ابی روق سے انھوں نے ابراہیم سے  
انھوں نے اپنے باپ سے جواب یہ حدیث موصول ہو گئی اور ترمذی کے قول سے نہیں لازم آتا کہ جہان میں کیلئے نزدیک کوئی حدیث صحیح  
نہیں ہوئی جائز ہے کہ ترمذی کو کوئی حدیث صحیح اس باب میں نہ پہنچی ہو پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کو ابراہیم سے ہی سے ابو حنیفہ و ثوری  
نے روایت کیا ابو حنیفہ نے تو پایا محضہ سے اور ثوری نے عائشہ سے تو اختلاف اس میں ہو جواب اسکا یہ ہے کہ ثوری اور ابو حنیفہ  
دونوں بڑے اماموں سے ہیں اور ممکن ہے کہ ابراہیم سے کو ایک حدیث محضہ سے پہنچی ہو اور دوسری عائشہ سے ثوری نے عائشہ  
کی نقل کی اور ابو حنیفہ نے محضہ کی پھر اگر کوئی کہے کہ اس حدیث کی لفظوں میں اختلاف ہے عثمان بن ابی شیبہ نے روایت کیا کہ حضرت  
بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور سوا عثمان کے ابو یوسف نے کہا کہ بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے جواب اسکا یہ ہے  
کہ یہ امر بعد فقہ ہونے کے بعد نہیں اور جائز ہے کہ یہ دو حدیثیں میں اور روایت کیا واقطنی نے عائشہ سے کہ پونچا اور کوئی قول  
ابن عمر کا کہ بیچ بوسے کے وضو ہی سو کہا انھوں نے کہ تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وہ روزہ دار ہوتے تھے اور وضو نہیں  
کرتے تھے اور اس حدیث کو صحیح کیا بعض لوگوں نے اور کہا شافعی نے کہ روایت کیا سعید بن بنائے نے محمد بن عمرو بن مہاکم انھوں نے  
عائشہ سے انھوں نے حضرت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بوسہ لیتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے کہا شافعی نے کہ سعید کا حال میں نہیں جاتا  
پس اگر فقہ ہو تو محبت ہے جو روایت کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور کہا حافظ ابن حجر نے کہ اس حدیث کو یہ بھی نے خلافیات میں نقل کیا  
روایت کیا یہی وضعیف کیا اور انھوں نے جواب یہ کہ ضعیف حدیث بھی ہے جس بارہ وجوہات روایت کی جاوے تو وہ حسن جاتی ہے  
اور یہ جو بعض فضیول نے حجت پر مبنی کر کے روایت کیا عائشہ سے کہا انھوں نے کہا ہے کہ ای رسول خدا وضو کر کے واسطی ہزار کے

نہیں  
نہیں

۶۵

پھر بوسہ اہل اپنے کلاور کھیل اوس کھیا ثبوت جاتا ہے وضو اس سے فرمایا نہیں تو یہ حجت ضعیف ہے کیونکہ روایت کیا اس حدیث کو  
 وارطانی نے اور اسناد میں اوسکی مینا عبد اللہ کا ترک کردی گئی ہے حدیث اوسکی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے مسند اپنی  
 ابن عباس سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہی بیچ بوسہ لینے کے وضو اور روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے قول ابن عباس کا تو جب  
 اتنی حدیثیں اس باب میں ضعیف اور صحیح آئیں تو یہ بات اوسکے نزدیک جو مصنف ہی ظاہر ہو گئی کہ حضرت وضو نہیں کرتے تھے  
 بوسہ وغیرہ سے اور یہی مذہب ہی امام ابو حنیفہ اور امام محمد اور ابو یوسف رحمہم اللہ کا کیونکہ اگرچہ عورت کا بشروت بھی نہیں  
 وضو ہوتا البتہ حضرت کے ازواج سے ضرور منقول ہوتا باوجود اس بات کے کہ اوں کو بہت حرص تھی سہ بیان کرنے میں اور سوال  
 صلی اللہ علیہ وسلم مخالفت اُنکے ساتھ بہت رکھتے تھے جیسا کہ روایت کیا حاکم نے عایشہ سے کہ نہیں ہوتا تھا کوئی دن لیکن  
 حضرت اوسدن ہمہ پاس آتے تھے اور بوسہ لیتے تھے ہمارا اور چھوٹے تھے ہمارے اس جگہ اگر کوئی اعتراض کرے کہ جب عورت کے  
 چھوٹے سے وضو نہیں جاتا تو ہر اللہ تعالیٰ کے قول میں بس سے کیا مادی فرمایا اللہ تعالیٰ نے اَوَّلَ مَا مَسَّتْهُ الْمَاءُ یعنی تم کو  
 اگر نپاؤ جلی جب کہ چھوٹے عورتوں کو جواب و سکایہ ہو کہ بس سے مراد اس جگہ جماع ہو جیسا کہ کما عبد اللہ بن عباس نے واللہ اعلم  
 ص اور چھوٹا ذکر کا بھی وضو کو نہیں تو **ف** کیونکہ روایت کیا انسائی اور ترمذی اور ابو داؤد و طحاوی بن علی  
 کہ حضرت پوچھے اُنہوں میں شخص سے جو چھوٹے ذکر اپنا پھر وضو نہ کرے سو فرمایا حضرت نے کیا جو ذکر مکرر اتم میں ہے اور روایت کیا  
 اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں اور طحاوی ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ترمذیوں کی اس  
 باب میں اور طحاوی نے کہا ہے کہ یہ حدیث اسناد اسکا مستقیم ہونے مضطربہ روایت کیا طحاوی ابن المدینی سے صحت اسکی جیسا کہ  
 اُنکے آدھ کا **ص** اور امام شافعی کے نزدیک وضو اُنہوں میں تو جاتا ہے **ف** دلیل اُنکی یہ ہے کہ روایت ہوئے ہر بوسہ وضو  
 سے فرمایا حضرت نے جو کہ چھوٹے ذکر اپنے کو وضو کرے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور انسائی اور ابن ماجہ اور ایسا ہی ترمذی نے  
 اور صحیح ابی داؤد کو اسناد وارطانی اور حنیفہ اور ترمذی نے اسناد مبارکی حدیث کو علی بن المدینی کہ جب اسناد میں بخاری کہا اہل  
 کہ طحاوی کی حدیث اچھی ہے ہر ذکر یکے بڑے کی حدیث سے نقل کیا اسکو طحاوی نے اور کما عمر و بیٹے علی فلاس کہ حدیث طحاوی کی  
 ہمارے نزدیک ثابت ترمذی حدیث بڑے سے روایت کیا اسکو طحاوی نے اب ایک بات انصاف کی یہ ہے کہ نووی جو شافعی مذہب میں کہتے  
 ہیں کہ طاعت حدیثوں میں جب کہ ممکن ہوئے واجب ہوئے اس جگہ دونوں حدیثیں طحاوی کی صحیح ہوں میں مطابقت ہے نہ ہو سکتی ہو کہ  
 حدیث بڑے میں وضو کے معنی ہاتھ دھونا ہی تو یہ کم معنی ہاتھ کا دھونا مستحب ہے اور اگر کوئی کہے کہ طاعت جب واجب ہو کہ دونوں  
 حدیثیں جابنیں کی قوی ہوں اور اس حدیث طحاوی کی ضعیف ہے جواب یہ ہے کہ حدیث طحاوی کے راوی جتنے ہیں ہر بے ہمت ہیں نہ ہوتے  
 علی بن المدینی اور عمر و فلاس اور طبرانی اور ابن حبان اور ابن حزم اور امام طحاوی اور ترمذی یہ لوگ صحیح ترین ہیں چھوٹا ہاتھ دھونا  
 نکالنا صرف ہم ہو گا اور اگر کوئی کہے کہ امام شافعی کے لیے اس حدیث کے ماسوا اور بہت سی حدیثیں ہیں جواب و سکایہ ہو کہ  
 ماسوا اُن دونوں حدیثوں کے دونوں طرف حدیثیں ہیں لیکن سب ضعیف ہیں اور حدیثیں امام شافعی کے مذہب کی یہ ہیں مگر  
 ابو یوسف کہ فرمایا حضرت نے جو شخص کہ چھوٹے فرج اپنی کو تو چاہیے کہ وضو کرے اور اسناد میں اسکی اسحق بن عبد اللہ مکرر ہے اور  
 ایسا ہی سفیان بن عیینہ کا اور روایت ہر امام سے کہ کما کہ سنائیں حضرت سے کہ فرماتے تھے جو کہ چھوٹے فرج اپنی کو بسے چاہیے کہ

وضو کو اسناد میں اسکی علامت یا حارت کا نسبت کیا گیا ہے طرف قدر کے اور مختلط ہو گیا تھا اس میں علامہ اسکے  
 ہمارے ہی اس حدیث کو ضعیف کیا اور کہا ترمذی نے کہا اسے اس حدیث کو صحیح نہیں دیکھا اور کچھ نے نفیس بن ابی سفیان  
 سے نہیں سنا اور روایت کیا اس حدیث کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا یزیدی نے ابن عباس سے اور وہ بھی ضعیف ہے اور وہ جو ابن  
 نے جاری سے روایت کیا وہ بھی ضعیف ہے اسناد میں اسکی عقیدہ ثناء عبد الرحمن کا معمول ہے اور ایک روایت میں عبد اللہ بن  
 مدنی کا ضعیف ہے اور روایت کیا احمد اور ابن ابی شیبہ نے زید بن خالد سے کہ فرمایا حضرت نے مَنْ مَسَّ فَرْجَهُ فَلْيَكُ تَوَضُّأً  
 یعنی جو شخص کہ چھوئے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور روایت کیا احمد اور زاذلی اور اسحاق بن راہویہ سند اپنی علیہ  
 بن عمرو بن العاص سے کہ جو شخص چھوئے ذکر اپنے کو تو وضو کرے اور جو عورت کہ چھوئے فرج اپنی کو تو وضو کرے اور ہمارے مذہب  
 کی حدیث میں یہ ابن ابی امامہ کی روایت کہ پوچھے گئے حضرت چھوئے ذکر کے فرمایا کہ وہ مگر اپنی تجھے یعنی اس کے چھوئے سے  
 وضو نہیں روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور یہ حدیث ضعیف ہے اسناد میں اسکی جعفر بن یزید کا ترک کر دی گئی ہے حدیث اسکی  
 اور ایسا ہی روایت ہے محمد بن مالک اور عائشہ وغیرہا سے روایت کی ابو یعلیٰ موصلی نے عائشہ سے کہ بنا بیٹھا اسکو  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے نہیں پرواہ کہتا ہوں میں اسکو چھوؤں یا نہ کہ اپنی کو اور اسناد میں اسکی جعفر  
 بن یزید کا ترک کر دیا گئی کہ روایت کیا حاکم نے قاسم سے انھوں نے عائشہ سے کہ جب چھوئے عورت فرج اپنی کو یا تھپانے  
 سے سو اوپر وضو ہو تو جوابا دسکایا ہے کہ فتویٰ راوی کا خلاف روایت کے باطل ہے نزدیک محدثین کے لیکن سب حدیثیں ضعیف  
 ہیں تو نہ باقی رہی صحیح حدیث شافعی کی طرف مگر کبرہ کی اور ہماری طرف مگر طلاق کی اور یہ جو بعض علی کا شافعی نے لکھا ہے  
 کہ ابو ہریرہ روایت کی حضرت سے کہ جو چھوئے ذکر اپنا وضو کرے روایت کیا اسکو شافعی اور حاکم اور دارقطنی نے ابو ہریرہ  
 سے چھوئے ذکر سے سلام طلق سے تو اس سے معلوم ہوا کہ طلق کی حدیث منسوخ ہو گئی جوابا دسکایا ہے کہ طلاق کے اسلام لانے سے قبل  
 الی ہر یہ کہ یہ بات لازم نہیں آتی کہ طلق پھر نہ کہے ہوں اور نہ انکو صحبت رہی ہو علاوہ اس بات کے حدیث ابی ہریرہ کی ضعیف ہو  
 کیونکہ اسناد میں اسکی زید بن عبد الملک کا ہے اور وہ ضعیف ہے تو اب کچھ حجت نہیں اگر کوئی کہے کہ جب حدیثیں مختلف ہوئیں تو  
 اب اقول صحابہ سے تسک ضرور ہے جواب یہ کہ یہ تو ہمارا مطلوب ہے روایت کیا طیحاوی نے حضرت علی اور سعد اور ابن مسعود اور  
 حسن بصری وغیرہم سے کہ وضو نہیں پڑتا اور یہی مذہب ہے عمار اور زیدہ اور سعید بن مسیب اور عطاء اور حکمہ اور ابن ابی نعیم  
 رحمہم اللہ کا روایت کیا امام محمد نے سوطی میں اور ابن ابی شیبہ نے علی اور ابن عباس اور زیدہ اور عمران بن حصین کہ ان  
 سب نے کہا کہ میں نہیں پرواہ کہتا ہوں کہ چھوؤں ذکر کو یا اپنی ناک کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے عمار سے کہ وہ پوچھے گئے  
 چھوئے ذکر سے بیچ ناز کے پس کہا کہ نہیں ہو وہ مگر اگر تجھے اور روایت کیا محمد نے ابی الدرداء سے ماخذ اسکے اور روایت کیا  
 سعید بن مسعود انھیں سے ایسا ہی اور بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے حضرت علی سے کہ وہ پوچھے گئے اوس سے سو کہا کہ نہیں حج کہ  
 ساتھ اسکے اور ابن مسعود بھی ایسا ہی روایت کیا اور اوس سے سعید ماخذ اسکے روایت کیا اور کچھ علما کہ آیا ایک شخص طہران مسعود  
 سو کہا کہ چھوئے ذکر اپنے کو نماز میں تو عبد اللہ بن مسعود نے کہا کہ ذکر تیرا نہیں ہے مگر ماخذ سار بدن میرے کے اور روایت کیا محمد  
 کہ ایک شخص نے پوچھا عطاء سے کہ اگر کمالی یا محمد وہ شخص کہ چھوئے فرج اپنی کو بعد وضو کے سو ایک شخص نے قوم سے کہا کہ عبد اللہ

حدیث

حدیث

حدیث

میں ناسک چھوئے  
 سے وضو نہیں پڑتا  
 حدیث میں ہے کہ  
 اگر کوئی شخص  
 وضو کرے اور  
 پھر ذکر کرے  
 تو اس سے سلام  
 طلق ہے

بن عباس کہتے تھے کہ اگر تو بخش جاتا ہو تو کا مثال اسکو کہ عطار نے کہ یہی قول ہے عبداللہ بن عباس کا اور امام شافعی نے مذہب کی طرف ابن عمر اور عمر بن الخطاب ابوبلو ابورزید بن خالد اور ابی ہریرہ اور عبداللہ بن عمر بن العاص اور عاتقہ وغیرہ کے

## باب غسل کے بیان میں

غسل میں تین چیزیں فرض ہیں پہلے پانی موندہ میں ٹالنا دوسرے ٹالک میں پانی ڈالنا اور امام شافعی کے نزدیک تیسرا چیز غل میں غسل میں سنت ہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَأَن كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا** یعنی اگر تو تم جنب پس چھو کہ پاک کرو تو نقطہ مبارکے کا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ کئی وغیرہ بھی فرض ہو اور اسواسطے کہ فرمایا حضرت نے نیچے ہر مال کے جنابت ہے سو تکرار و وصاف کرو بدن کو روایت کیا اسکو ابو داؤد اور یہ جو حدیث ہدیہ میں لکھی ہے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض ہیں غسل میں تو یہ حدیث میں نہیں پائی اور شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں اس حدیث کو بیان نہیں کیا لیکن روایت کیا ابن عدی نے ابی ہریرہ سے کہ فرمایا حضرت نے کلی اور ناک میں پانی تین بار فرض ہیں غسل میں اور یہ حدیث قابل اعتبار کے نہیں کیونکہ کہا ابن حبان اور دارقطنی نے کہ اس حدیث کو برکتی محمد حلی نے بنایا ہے اور کلی اور ناک میں پانی ڈالنا سنت ہیں وضو میں اور فرض ہیں غسل میں نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک اور شافعی کے نزدیک وضو و غسل دونوں میں سنت ہیں اور امام احمد کے نزدیک وضو و غسل میں واجب ہیں دلیل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک کی یہ ہے کہ روایت کیا مسلم نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے وضو کیا بغیر مضغے اور استنشاق کے اور کہا کہ میں نے ایسا ہی کیا تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور جامع الاصول میں بروایت ابی داؤد ایک روایت میں ہے کہ وہ میں ذکر مضغے اور استنشاق کا نہیں ہے اور دلیل امام احمد کی یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد نے لقیط بن صبر سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جب وضو کرے تو پس کلی کر اور روایت کیا دارقطنی نے ابی ہریرہ سے کہ انھوں نے حکم کیا حضرت نے ساتھ مضغے اور استنشاق **وَاللَّهُ أَكْبَرُ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا حَتَّىٰ تَخْرُجُوا مِنَ الْمَسْجِدِ وَالْمَسَامِصِ** تو اگر غسل کیا اور بعد کلی کے اس کے دانتوں میں کھانا یا غسل و رخت دیا گیا **ف** کیونکہ کھانے کے نیچے پانی پونچ جاتا ہے **ص** تیسرے پونچنا پانی کا تمام ظاہر بدن پر اور ملنا واجب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **فَاطَّهَّرُوا** یعنی پاک کرو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحت کُلِّ شَعْرَةٍ جَنَابَةٌ یعنی نیچے ہر بال کے جنابت ہے **وَأَكْبَدُ أَوْ دَاوِدَ** اور ملنا کچھ دھبہ میں داخل نہیں تو جب شارع نے حکم فرمایا دھبے کا تو ملنا اوسے لازم نہ آویگا جیسا کہ ظاہر ہے ہر عاقل **ص** مگر امام مالک کے نزدیک واجب ہے تو اگر اتنا ناخون میں باقی رہا غسل درست نہ ہو گا بلکہ اوسے نیچے کا دھوا واجب ہو گا اور اگر میل ہی یا مٹی یا رنگ یا حسنا وغیرہ درست ہو جاوے گا اسواسطے کہ پانی اتون سما جاتا ہے اور اگر پانی پر روغن ملا ہو اس کے غسل کیا جائے اگر چہ روغن پانی کو قبول نہیں کرتا اور اگر وہ جاتا ہو کہ بالی کے چھید میں بغیر بالی ہائے پانی نہ پونچے گا ہلا کہ اور اگر بالی سوراخ میں نہیں ہے اور وہ جاتا ہو کہ بے تکلف پانی سوراخ میں پونچے گا تکلف کرے اور اگر جاتا ہو کہ بغیر تکلف کے نہیں پونچے گا تکلف کرے اور اگر بعد بالی تکلف کے سوراخ بند ہو گیا ہے اور جاتا ہو کہ اگر پانی گزرے گا داخل ہو جائے گا اور اگر داخل ہو گا نہ گزرے گا پانی اور نہ داخل ہو گا پانی کو اوسے گزائے اور اگر مٹی وغیرہ کے داخل کرنے سے تکلف کرے اور اگر اوسکی اوکل میں رنگ لگوشی ہے واجب ہے کہ وضو و غسل میں اوسکو ہلا کہ پانی و مان پونچ جاوے

غسل میں تین چیزیں ہیں

باب محمد حلی



انزال ہوا غسل ہمارے نزدیک واجب اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہوا **ف** امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بانی یعنی نمانا پانی سے یعنی منی کے نکلنے سے ہر روایت کیا اسکو مسلم نے ابی سعید رضی اللہ عنہ سے اور یہ حدیث منسوخ ہو گئی ہے اور دلیل ہماری یہ ہے کہ اس حدیث سے مراد وہی بانی ہے جو شہوت سے نکلے کیونکہ الف لام اللہ الما قین لا لک تہا ہی اس بات پر اور بھی دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ تقدیر بیان کی ہے محمد بن یحییٰ نے کہا او نحو من حدیث بیان کی ہے ابو حنیفہ نے کہا او نحو من حدیث بیان کی ہے ہمسے مکرر نے انھوں نے عبدالبر بن علی سے او نحو من اپنی ماں سے کہ پوچھا او کی ماں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مذی کو پس کہا کہ ہر زنی کو اگرچہ اور تخفیف کہ ایک ہی ہے اور ایک ہی اور ایک ہی لیکن مذی تو وہ ہے کہ مرد اپنی عورت سے کھیلے سونا ظاہر ہو جاوے اسکے اوپر کچھ یعنی کچھ پانی تو دھو کر اپنے کو اور خضیوں کو پھر وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن ج دی تو وہ ہوتی ہے بعد پیشاب کے دھو کر اپنے کو اور وضو کرے اور غسل کرے اور لیکن جی تو وہ پانی بڑا ہی اس سے شہوت ہے اور وہ میں غسل ہے اور عبدالرزاق نے مصنف میں قتاوہ اور ذکر سے بھی ایسا ہی روایت کیا ہے واللہ اعلم **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک فقط عرصہ سے شہوت نکلے اگر چہ وقت بدلتا ہے شہوت نہ تو اگر منی اپنی جگہ نہ رہے شہوت چھوٹ جاتی ہے اور اس شخص نے قبل اسکے کہ نکلے سر عرصہ کا تھا یا یہاں تک کہ شہوت جاتی رہتی ہے اس کے منی بغیر شہوت کے نکلے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور اگر پیشاب سے پہلے غسل کیا بعد اسکے پھر قویہ منی نکلی طرفین کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک غسل واجب ہوگا اور ایسا ہی اگر خواب میں ہو غسل واجب ہوگا اور مرد عورت سب برابر ہیں اور ایک روایت میں امام محمد سے منقول ہے کہ اگر عورت کو حتمام اور لذت وغیرہ یاد ہو اور تری دیکھے غسل واجب ہو اور منی لازم کے لئے اس روایت پر عمل کیا یا **گ** اگر کوئی ایسا نہ ہو یعنی جاگ کے غلط پانی دیکھا تو اسکا بیان آگے آتا ہے اور اگر سوتے میں یہ باتیں نہ سمجھیں تو اسکا حتمام کہتے ہیں تو اس صورت میں اگر تری دیکھے کہ غسل واجب ہو گا برابر ہو کہ مرد ہو یا عورت کیونکہ روایت کیا بخاری اور مسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے کہ امام سلیم بن ابی اسحاق کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ عورت پر ہر جگہ دیکھے غسل فرمایا کہ مان جب کہ دیکھے پانی کو آخر حدیث کا لفظ روایت کیا انس رضی اللہ عنہ کے پوچھا ایک عورت نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک عورت کے دیکھے خواب میں جیسا کہ دیکھتا ہے وہ خواب میں سو رہا تھا آپ نے کہ جیہ ہوا اس سے چوہتا ہے مرد سے چوہتا ہے کہ غسل کرے روایت کیا اسکو مسلم نے نو سوچی شریح مسلم بن کہا ہے کہ منی اسکے نکلنے کا اس سے منی نکلے جیسا کہ مرد جب اس سے منی نکلتی ہے غسل کرنا ہے اور اجماع مسلمانوں کا اس بات پر ہے کہ جب حتمام ہو اور تری دیکھے غسل لازم آوے گا اور روایت کیا ابن ماجہ اور بیہقی نے عائشہ رضی اللہ عنہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب جاگے کہ تم میں کا خواب میں تری دیکھے اور حتمام اسکو یاد نہ ہو غسل کرے اور جب یاد کرے حتمام کو اور تری دیکھے تو اس پر غسل لازم نہیں تو سید علی بن ابی حمزہ میں لائے ہیں کہ روایت ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب پتہ عورت سے خواب کے چوہتا ہے مرد تو غسل کرے روایت کیا اسکو سہمیونے اور ایک روایت میں بنو خولہ بنی حکیم رضی اللہ عنہما کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہے عورت پر غسل بیان تک کہ انزال ہو جیسا کہ نہیں مرد پر غسل جب تک کہ انزال نہ ہو روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور روایت کیا احمد اور ابن ماجہ اور نسائی نے انس رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دیکھے ایک تم عورتوں میں سے



اور ترمذی نے عارضہ رضی اللہ عنہما سے اور مرد و عورت سبسا سہین برابر ہیں اور جب حضرت علی علیہ السلام نے مطلق تہی را نہ فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ ہندی ہو یا کئی کیونکہ دونوں میں تہی ہوتی ہو اور کیونکہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہوگئی ہو اور مثل منی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوب اور پر گزری فقط **ف** جو تھے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا بیان حیض و نفاس کا لگے اور بیگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو تو غسل کرے اور سپر فرض ہوگا اور عیلم واسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَقْرَبُ نَجَسٍ ثَلَاثَةٌ حَتَّى يَطْهُرَ كُنَّ سَاتِمَةً شَدِيدَةً لِّلْمَلِكِ اور مالک کے معنی نہ قریب ہونے سے یہاں تک کہ وہ خوب پاک ہو لیں یعنی غسل کریں اور یہ قریبیت عاصم اور کسان کی ہے اور امام مالک پر و شافعی کے نزدیک اس قرار دیا ہے اور جب یہ آیت تہنیت پڑھی جاتی ہے تہی ہی ہے کہ یہاں تک کہ غسل کریں اور یہ آیت تہنیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے غسل فرض ہو لیکن نفاس تو سبب اس بات کے کہ اس پر اجماع ہے اور اجماع حجت قاطع ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا لَا تَجْمَعُ اَشْيَاءَ عَلَى الشَّلَاةِ یعنی نہیں جمع ہوگی امت میری مگر اہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کہ کتب اصول اور روایت کیا اس حد کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ابی حاتم اور حافض ضیاء اور ابن جریر و حاکم اور ابونعیم اور ابن مندہ نے اور احمد اور ابن ابی شیمہ نے ابو مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و بخاری وغیرہم سے با الفاظ مختلفہ رضی اللہ عنہم جعین اور حضرت عبد بن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح و کھین و مالک کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ مالک کے نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو تہذیب اور ابو داؤد و طحاوی اور ابونعیم و بیہقی نے اور روایت کیا احمد و مسند سے چلے کہ فقط واللہ اعلم **و** عملہ انہو **ف** اور اگر عورت کافر ماجدہ اقطع یعنی بند ہو چو کہ مسلمان ہوئی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد از جب کے اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح وقایہ عربی میں مذکور ہے **ص** اور چار باتوں کے دلی کرتے سے غسل واجب اور غسل مستحب ہے واسطے جیسے کہ معنی نماز جیسے کے واسطے دن جسے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی امام ابوحنیفہ کے نزدیک غسل دن جسے کے سنت ہے اور یہی روایت ہے احمد امام مالک کے نزدیک جب ہے امام مالک کہتے کہ روایت ہے یحییٰ بن جابر ترمذی اور زوطا اور ابن ہشام بن عبد اللہ بن عیسیٰ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جو کوئی کہ آٹھ رقم میں سے دن جسے کے تو چاہے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ہونسانی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ غسل جسے کا واجب ہے ہر بالغ پراور سن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے چھ ایک جسے کے جمعون کے کہ اگر وہ مسلمانوں کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو عید کیا ہے سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ انہو نوجوں کے غسل دن جسے کا واجب ہے اور ہر بالغ کے مانند غسل نماز کے اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم میں کہ فی القونین اور کہا محمد الدین فیروز آبادی کہ حدیث واجب ہے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے انھو نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہ بخاری رحمہ اللہ کہ یہ صحیح الاسانید ہے اور یہ تودیلین اوکی ہیں جو کہتے ہیں کہ غسل دن جسے کے واجب ہے اور کہتے ہیں کہ واجب حجت پر ہے نہ حجت پر ہے نہ ابن اوس کے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور ہونسانی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن عبد البر نے استدلال میں ہر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جسے دن کو کیا دن جسے کے تو خوب کیا اور جسے غسل کیا

اور ترمذی نے عارضہ رضی اللہ عنہما سے اور مرد و عورت سبسا سہین برابر ہیں اور جب حضرت علی علیہ السلام نے مطلق تہی را نہ فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ ہندی ہو یا کئی کیونکہ دونوں میں تہی ہوتی ہو اور کیونکہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہوگئی ہو اور مثل منی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوب اور پر گزری فقط **ف** جو تھے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا بیان حیض و نفاس کا لگے اور بیگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو تو غسل کرے اور سپر فرض ہوگا اور عیلم واسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَقْرَبُ نَجَسٍ ثَلَاثَةٌ حَتَّى يَطْهُرَ كُنَّ سَاتِمَةً شَدِيدَةً لِّلْمَلِكِ اور مالک کے معنی نہ قریب ہونے سے یہاں تک کہ وہ خوب پاک ہو لیں یعنی غسل کریں اور یہ قریبیت عاصم اور کسان کی ہے اور امام مالک پر و شافعی کے نزدیک اس قرار دیا ہے اور جب یہ آیت تہنیت پڑھی جاتی ہے تہی ہی ہے کہ یہاں تک کہ غسل کریں اور یہ آیت تہنیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے غسل فرض ہو لیکن نفاس تو سبب اس بات کے کہ اس پر اجماع ہے اور اجماع حجت قاطع ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا لَا تَجْمَعُ اَشْيَاءَ عَلَى الشَّلَاةِ یعنی نہیں جمع ہوگی امت میری مگر اہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کہ کتب اصول اور روایت کیا اس حد کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ابی حاتم اور حافض ضیاء اور ابن جریر و حاکم اور ابونعیم اور ابن مندہ نے اور احمد اور ابن ابی شیمہ نے ابو مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و بخاری وغیرہم سے با الفاظ مختلفہ رضی اللہ عنہم جعین اور حضرت عبد بن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح و کھین و مالک کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ مالک کے نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو تہذیب اور ابو داؤد و طحاوی اور ابونعیم و بیہقی نے اور روایت کیا احمد و مسند سے چلے کہ فقط واللہ اعلم **و** عملہ انہو **ف** اور اگر عورت کافر ماجدہ اقطع یعنی بند ہو چو کہ مسلمان ہوئی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد از جب کے اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح وقایہ عربی میں مذکور ہے **ص** اور چار باتوں کے دلی کرتے سے غسل واجب اور غسل مستحب ہے واسطے جیسے کہ معنی نماز جیسے کے واسطے دن جسے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی امام ابوحنیفہ کے نزدیک غسل دن جسے کے سنت ہے اور یہی روایت ہے احمد امام مالک کے نزدیک جب ہے امام مالک کہتے کہ روایت ہے یحییٰ بن جابر ترمذی اور زوطا اور ابن ہشام بن عبد اللہ بن عیسیٰ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جو کوئی کہ آٹھ رقم میں سے دن جسے کے تو چاہے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ہونسانی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ غسل جسے کا واجب ہے ہر بالغ پراور سن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے چھ ایک جسے کے جمعون کے کہ اگر وہ مسلمانوں کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو عید کیا ہے سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ انہو نوجوں کے غسل دن جسے کا واجب ہے اور ہر بالغ کے مانند غسل نماز کے اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم میں کہ فی القونین اور کہا محمد الدین فیروز آبادی کہ حدیث واجب ہے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے انھو نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہ بخاری رحمہ اللہ کہ یہ صحیح الاسانید ہے اور یہ تودیلین اوکی ہیں جو کہتے ہیں کہ غسل دن جسے کے واجب ہے اور کہتے ہیں کہ واجب حجت پر ہے نہ حجت پر ہے نہ ابن اوس کے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور ہونسانی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن عبد البر نے استدلال میں ہر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جسے دن کو کیا دن جسے کے تو خوب کیا اور جسے غسل کیا

اور ترمذی نے عارضہ رضی اللہ عنہما سے اور مرد و عورت سبسا سہین برابر ہیں اور جب حضرت علی علیہ السلام نے مطلق تہی را نہ فرمایا تو اس سے معلوم ہوا کہ ہندی ہو یا کئی کیونکہ دونوں میں تہی ہوتی ہو اور کیونکہ احتمال ہے کہ منی بسبب حرارت بدن کے رقیق ہوگئی ہو اور مثل منی کے دکھائی دینے لگی ہو اور تفصیل اسکی خوب اور پر گزری فقط **ف** جو تھے منقطع ہونا حیض اور نفاس کا بیان حیض و نفاس کا لگے اور بیگا اور منقطع ہونے سے مراد یہ ہے کہ جب عورت حیض اور نفاس سے پاک ہو تو غسل کرے اور سپر فرض ہوگا اور عیلم واسطے ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَاَقْرَبُ نَجَسٍ ثَلَاثَةٌ حَتَّى يَطْهُرَ كُنَّ سَاتِمَةً شَدِيدَةً لِّلْمَلِكِ اور مالک کے معنی نہ قریب ہونے سے یہاں تک کہ وہ خوب پاک ہو لیں یعنی غسل کریں اور یہ قریبیت عاصم اور کسان کی ہے اور امام مالک پر و شافعی کے نزدیک اس قرار دیا ہے اور جب یہ آیت تہنیت پڑھی جاتی ہے تہی ہی ہے کہ یہاں تک کہ غسل کریں اور یہ آیت تہنیل اس بات کی ہوئی کہ حیض سے غسل فرض ہو لیکن نفاس تو سبب اس بات کے کہ اس پر اجماع ہے اور اجماع حجت قاطع ہے کیونکہ حضرت نے فرمایا لَا تَجْمَعُ اَشْيَاءَ عَلَى الشَّلَاةِ یعنی نہیں جمع ہوگی امت میری مگر اہی پر اور اسی طرح معلوم ہو چکا ہے کہ کتب اصول اور روایت کیا اس حد کو طبرانی اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ابی حاتم اور حافض ضیاء اور ابن جریر و حاکم اور ابونعیم اور ابن مندہ نے اور احمد اور ابن ابی شیمہ نے ابو مالک اشعری اور ابن عمر اور ابی بصیر و بخاری وغیرہم سے با الفاظ مختلفہ رضی اللہ عنہم جعین اور حضرت عبد بن سعید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جسکو مسلمان قبیح و کھین و مالک کے نزدیک بھی قبیح ہے اور جسکو مسلمان اچھا دیکھیں وہ مالک کے نزدیک بھی اچھا ہے روایت کیا اسکو تہذیب اور ابو داؤد و طحاوی اور ابونعیم و بیہقی نے اور روایت کیا احمد و مسند سے چلے کہ فقط واللہ اعلم **و** عملہ انہو **ف** اور اگر عورت کافر ماجدہ اقطع یعنی بند ہو چو کہ مسلمان ہوئی غسل اوسکے اوپر واجب ہوگا اور بعد از جب کے اگر مسلمان ہوئی غسل واجب ہوگا **ف** دلیل اسکی شرح وقایہ عربی میں مذکور ہے **ص** اور چار باتوں کے دلی کرتے سے غسل واجب اور غسل مستحب ہے واسطے جیسے کہ معنی نماز جیسے کے واسطے دن جسے کے اور یہی صحیح ہے **ف** امام شافعی امام ابوحنیفہ کے نزدیک غسل دن جسے کے سنت ہے اور یہی روایت ہے احمد امام مالک کے نزدیک جب ہے امام مالک کہتے کہ روایت ہے یحییٰ بن جابر ترمذی اور زوطا اور ابن ہشام بن عبد اللہ بن عیسیٰ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے جو کوئی کہ آٹھ رقم میں سے دن جسے کے تو چاہے کہ غسل کرے اور روایت کی بخاری اور مسلم اور ابو داؤد اور ہونسانی نے حضرت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ غسل جسے کا واجب ہے ہر بالغ پراور سن ابن ماجہ میں روایت ہے کہ فرمایا حضرت نے چھ ایک جسے کے جمعون کے کہ اگر وہ مسلمانوں کے یہ وہ دن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو عید کیا ہے سو غسل کرو آخر حدیث تک اور روایت کی مالک نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ انہو نوجوں کے غسل دن جسے کا واجب ہے اور ہر بالغ کے مانند غسل نماز کے اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں اور روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث کو صحیح مسلم میں کہ فی القونین اور کہا محمد الدین فیروز آبادی کہ حدیث واجب ہے غسل کی بہت صحیح ہے اور مالک نے نافع سے انھو نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اوس حدیث کو کہ بخاری رحمہ اللہ کہ یہ صحیح الاسانید ہے اور یہ تودیلین اوکی ہیں جو کہتے ہیں کہ غسل دن جسے کے واجب ہے اور کہتے ہیں کہ واجب حجت پر ہے نہ حجت پر ہے نہ ابن اوس کے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور ہونسانی اور احمد اور بیہقی اور ابن ابی شیبہ نے اور ابن عبد البر نے استدلال میں ہر عمر رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ جسے دن کو کیا دن جسے کے تو خوب کیا اور جسے غسل کیا



نیک کیا اور غسل فضل ہے کہ اس باب میں روایت ہوائی ہریرہ اور عایشہ اور انس رضی اللہ عنہم سے اور کما کہ حدیث  
 عمر رضی اللہ عنہ کی حسن ہے اور روایت کیا ہے بخاری اور مسلم اور ترمذی اور مالک اور ابو داؤد و جرم اللہ نے حضرت عمر رضی اللہ  
 عنہ پڑھتے تھے دن جمعے کے کہ ناگاہ ایک شخص آیا مہاجرین سے اور ایک روایت میں ہے کہ عثمان رضی اللہ عنہ آئے سوچا کہ عمر رضی اللہ  
 عنہ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اور کما کہ یہ کیا وقت ہے آئے کا عثمان رضی اللہ عنہ کما کہ ایک کام نے مجھ کو مشغول کیا تھا آج کے  
 روز اور میں گھر نہیں گیا تھا کہ ناگاہ آواز اذان کی سنی ہو سی راہ میں سجد میں آیا اور کچھ دیر تک بیٹھ کر واسطے وضو حضرت  
 رضی اللہ عنہ کما کہ فقط وضو ہی نہیں کیا اور حضرت نے حکم کیا ساتھ غسل کے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پھر نہ ٹوٹے اور نماز پڑھی  
 اور عمر رضی اللہ عنہ نے ٹوٹنے کا حکم نہیں کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے اور ایک حدیث سنن ابو داؤد میں ثابت ہے  
 کہ کچھ لوگ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کما کہ کیا غسل دن جمعے کے واجب دیکھتے تھے تو فرمایا کہ نہیں اور  
 لیکن غسل بادہ پاک کرنے والا ہے اور بہتر ہو اسکے یہ جو غسل کرے اور جو شخص کرے تو کچھ اور سپر واجب نہیں آخر حدیث  
 اور کہتے ہیں کہ مرد واجب ہے اور حدیث میں بخروزی ہریرہ واجب اصطلاحی تھی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطن لکھا ہے  
 اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن حماد بن عمار عن ابراہیم بن محمد عن ابراہیم بن محمد عن ابراہیم بن محمد عن ابراہیم بن محمد  
 والفعل من الحجامة والغسل من العیدین قال ان اغسلت فحسن وان تركت فليس عليك  
 الحکایت یعنی خبری مجاہد بن ابان بن صالح نے انھوں نے سنا حماد بن عمار سے کہ حماد بن عمار رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پوچھا بیٹے  
 ابراہیم غمی رحمۃ اللہ علیہ غسل دن جمعے اور حجامت اور عیدین انھوں نے کما کہ اگر غسل کرے تو اچھا ہے اور اگر ترک کرے تو کچھ  
 تیرے اور نہیں اور بھی روایت کیا صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وسلم نے جس نے کہ وضو کیا سچا کیا وضو کو پھر آیا جسے کو اور سنا یعنی خطبہ اور چپ یا خشتا جائیگا اسکے لیے جو کچھ کہ در بیان  
 او سکے اور در بیان جمعے کے ہے اور زیادہ ترین دن آخر حدیث تک اور وہ جو ابو داؤد ابی جابر روایت کیا ہے سند اس کی صحیح ہے  
 میر نزدیک اور روایت کیا بطریق ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اکثر نہاتے تھے دن جمعے کے اور ترک  
 کرتے تھے او سکے اور اس حدیث بھی معلوم ہوا کہ غسل سنت ہے و اللہ اعلم اور کچھ بیان اس کا باب جمع میں آویگا اور اس جگہ  
 بہت سی روایتیں ہیں کہ ذکر کرنا اور کمالی طول سے نہیں **ص** دو شکر و نو ن عیدوں کے واسطے یعنی عید فطر اور عید اضحیٰ  
**ف** جانا چاہیے کہ عیدین کے غسل میں کئی حدیثیں ہیں لیکن ضعف خالی نہیں ہیں پہلے تو یہ کہ روایت ہے فاکہ بن سعد رضی اللہ  
 عنہ سے کہ صحابی ہوا او کا مشہور ہے کما انھوں نے کہ تھے حضرت غسل کرتے تھے دن جمعے اور دن عید فطر کے اور دن خوار و روز  
 عرفے کے روایت کیا اسکو امام احمد اور ابو داؤد اور طبرانی نے اپنی معجم میں اور سنن ابن ماجہ میں اور مسند بزار میں بھی مزی  
 شیخ ابن اللہ نے کما کہ حدیث ضعیف ہے ایسا ہی ذکر کیا نو سوچی اور روایت کیا ابن ماجہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کما کہ  
 تھے حضرت کہ غسل کرتے تھے دن عید فطر اور دن عید اضحیٰ کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے او سیوطی نے جمع الجوامع میں لکھا  
 کہ زیادہ بن شمر نے کما ایک قوم کو کہ جو غسل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھا ہی نہیں دیکھا کہ یہ تم غسل نہیں کرتے سوچو عید  
 روایت کیا اسکو ابن سعد اور ابن عساکر نے اور کما کہ صحیح ہے عید اضحیٰ اور زیادہ کما محفوظ نہیں انتہی تو اس میں یہ کلام ہے کہ ابن عساکر

کی روایات کا بھی اعتبار نہیں جب تک رجال سند معلوم نہ ہوں اور اگر احادیث ضعیفہ بھی ہو کر تھیں ان کتابوں میں اور  
مجدالدین فردوسی لکھا ہے کہ اس باب میں دو حدیثیں آئیں ہیں یعنی ایک حدیث ابن عباسؓ کی اور ایک حدیث فاکہ رضی اللہ عنہ کی  
جو دونوں ہنسنا و پھسل گئیں یہ دونوں ضعیف ہیں اور بعض محققین نے کہا ہے کہ جیسے سوا حدیث عیاض اور فاکہ کے تیسری حدیث ابن  
میں نہیں باقی البتہ روایت ہی موطا میں ساتھ صحیح کے بعد اسی حدیث عمر رضی اللہ عنہما سے کہ جب وہ واسطے نماز عید کے کھلتے تھے غسل  
کرتے تھے پہلے اسکے کہ جائیں لیکن یہ بات ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حضرت کی تابعداری بہت کرتے تھے اور ذرا سی بات  
بھی جو حضرت نے نہیں کی ہوتی تھی نہیں کرتے تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے حضرت کو غسل کرتے دیکھا ہو گا جیسا کہ فیروز  
نے کہا لیکن حکم عن ابن عمر رضی اللہ عنہما اَنَّہُ کَانَ یَغْتَسِلُ لِکُلِّ عَمِیدٍ وَ شِدَّةٍ مُّبَالَغَةٍ لِمَا بَقِيَ الشَّيْئَةُ  
یَقْتَضِي اَنَّ الْحَدِیْثَ فِیْ هَذَا الْبَابِ صَحِیْحٌ یعنی صحیح ہوا ہے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ غسل کرتے تھے واسطے عید کے اور  
شدت مبالغہ اور واسطے متابعت سنت کے چاہتا ہے اس بات کو کہ حدیث اس باب میں صحیح ہے فقط واللہ اعلم اگر کوئی کہے کہ روایت کی  
ترندی اور داری نے زید بن ثابت سے اور کہا کہ حسن بن علیؓ نے اپنے اوتارے واسطے چاندو اسکے کو غسل کیا تو اس سے سنت ہونا  
اور کثابت ہونا ہی تو جواب یہ کہ عموم میں نہیں بلکہ اس سے یہ سمجھا تا ہے کہ ایک بار کیا تو غسل سخت جاوے گا کہ سنت ایسا ہی کہا شیخ ابن الکمام  
فتح القدیر میں ہذا ما ظہر سیلے اَلَا نَ لَعَلَّ اللّٰہَ یُحْدِثُ بَعْدَ ذٰلِكَ اَمْرًا **ص** واسطے احرام کے  
**ف** احرام کے واسطے غسل کرنا ائمہ اربعہ کے نزدیک سنون ہوا اور دایتین اس باب میں صحیح ہیں اور بیان اس کا حج کے  
باب میں آوے گا **ص** چوتھے دن عرفہ کے **ف** کیونکہ اوپر ہم نے ذکر کیا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل کرتے تھے دن چھٹے  
اور غیر اور عید غرور عرفہ کے روایت کیا اسکو بزار نے اور طبرانی نے اور ابن ماجہ نے اور ابوداؤد اور احمد بن محمد بن حنبل نے اور بخاری نے

### باب پانی کے بیان میں جس سے وضو جائز ہے اور جس سے جائز نہیں

جائز ہے وضو نہ کہ پانی سے اور جس سے یعنی زمین پانی سے مثل کوئین وغیرہ کے **ف** اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے  
وَيُزِيلُ عَنْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطْفِئَ بِهِ كُفْرًا يَدْعُو اِلٰی تَارَتَاہِیْ یٰۤاَنۡیَ اَسْمٰنَہٗ نٰکَہُ پٰکَہُ کرے ٹکڑاؤں سے  
اور فرمایا وَاَنۡزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُوْرًا اور افسانے آسمان سے پانی پاک کرنے والا یہ آیتیں دلالت کرتی ہیں آسمان  
کے پانی کے پاک ہونے پر اور زمین کے پانی پاک ہونے پر کوئین زمین دلیل ہے جو روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی ابی سعید خدری رضی اللہ عنہم  
کہ چونکہ گلیا حضرت کے کیا وضو کریں ہم کو میں بضاعت سے اور وہ کوٹوان ہر کے ڈالے جائے ہیں میں کہنے کو کہ چھوڑ دو اور چھین  
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پانی پاک ہے نہیں نہیں کرتی ہو اسکو کوئی چیز جو حسن کہا اس حدیث کو ترمذی اور ابن القفل  
رحمۃ اللہ علیہما اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور نجاست پر اس کے دلیل اجماع ہے جیسا کہ آگے آوے گا اور پہلے میں جو حدیث لکھی ہے کہ  
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی پاک ہے نہیں نہیں کرتی ہو اسکو کوئی چیز مگر جب بدل جاوے رنگ یا بو یا خورہ اسکا تو روایت کیا  
اسکو بھی نے ابی امامہ رضی اللہ عنہ جیسا کہ آگے آوے گا اور پانی دھیا کے پاک ہونے پر دلیل ہے کہ روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ  
اور ابوداؤد اور نسائی نے تحقیق کیا ایک شخص نے جو چھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تم سوار ہوئے زمین  
میں اور اٹھائے میں اپنے ساتھ پانی تو ہوا تو اگر ذکر کریں ہم سہا ہے ہوں کیا وضو کریں ہم دریا کے پانی سے تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ یعنی

دیا پاک ہر پانی اور کھانا اور حلال ہر مردہ اور کھانا ترندی نے کہ پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ سے اس حدیث کو تو کون کہا ہے  
 کہ حدیث صحیح ہے اور باقی تفصیل اس کی خوشی شیخ ابن ابیہاشم فتح القدیر حاشیہ ہدایہ میں لکھی ہے **ص** اور برف کے پانی سے  
 اگر چاہا ہوا ہو اور اگر چاہا ہو تو جائز نہیں **ف** کیونکہ جس برف میں برف ماندہ پانی کے ہو تو حکم اور کھانا پانی کا سا ہو وضو  
 جائز ہوگا اور جس صورت میں جمی ہوئی ہو تو وہ پانی میں داخل نہیں کیونکہ پانی کی حقیقت میں ہنسی بھی داخل ہے **ص** جائز ہے  
 وضو اس پانی سے جو رکھے رکھے بدبودار ہو گیا ہو یا اٹھ کے کسی پاک چیز پر مثل خاک یا اشیان یا صابون یا عطران کے  
 بل یا ہو **ف** اس واسطے کہ ان سب پر پانی کا اطلاق آتا ہے اور روایت کیا نہائی نے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل کیا  
 روز فقہ کے ایک بزرگ کو اس میں ان کے کاتھا اور تفصیل فتح القدیر میں ہے **ص** اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر پاک چیز ایسی ہو  
 کہ بالکراؤ اس سے مقصود ہو تو وضو اس سے جائز ہے مگر یہ کہ غالب ہو جاوے اور پانی کے مستطابا کو حاکم کے اور اس کی رقت اور سیلا  
 یعنی بہنے کو کھوے تو وضو اس سے جائز نہیں اور اگر وہ چیز ایسی ہو یعنی اس سے پاک کرنا مقصود نہ ہو تو اس صورت میں اس کو وضو میں  
 ہیں ایک روایت میں غلبہ شرط ہے یعنی اگر غلبہ پانی پر نہ کرے تو وضو جائز ہے اور ایک روایت میں غلبہ شرط نہیں یعنی چاہے غالب ہو چاہے  
 نہ ہو وضو اس سے جائز نہیں امام شافعی کے نزدیک اگر وہ چیز کہ پانی میں مل گئی ہو زمین کی قسم چھین وضو اس پانی سے جائز نہیں اگرچہ  
 غالب ہو **ف** اور احتیاطاً اس میں جو امام شافعی رضی اللہ عنہ کا قول ہے **ص** اگر پانی جاری میں کوئی چیز غریب ملے  
 اور انرا وضو کا یعنی رنگ بومرہ نہ ہو وضو اس سے جائز ہے **ف** اس واسطے کہ نجاست اور سمین شہر کی بلکہ بجائیکو ایسا ہی  
 ہے پانی میں اللہ اعلم البواب **ص** پوشیدہ ہے کہ جاری کسی کو کہتے ہیں علم کا اسمین مختلف ہونے کو نہ کہ پانی جاری کا  
 کہتے ہیں کہ گھانس اور تینکے وغیرہ کو بہا لیجائے **ف** اسی کو صاحب شرح وقایہ نے اختیار کیا ہے اور بعضوں نے لکھا جاری ہو جس کو  
 لوگ جاری سمجھیں اور اس کو درختار میں ہیں اختیار کیا ہے اور حق میرے نزدیک یہ ہے کہ جاری اسے کہتے ہیں کہ طلق جریان او میں پایا  
 جاتا ہو اگرچہ کسی نہ نجاست ہو اللہ اعلم **ص** تو اگر تندی او پر روکی جاوے اور پانی رسان نہ کرے وضو اس سے جائز ہو  
 کیونکہ وہ پانی جاری ہے اور پانی ضعیف میں جو آہستہ بہتا ہے اس طرح پر وضو کر کے پھر پانی مستعمل کو نہا وضو یا وضو چلن  
 اتنی دیر کر کے کہ پانی مستعمل جاوے اور مستعمل پانی کا بیان آگے آجاوے گا **ف** کیونکہ پانی مستعمل نجس ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ  
 نزدیک اور اس کا ذکر آگے ہم کریں گے **ص** اگر عرض وہ وہ کہ ہو اور ایک طرف او میں پانی آتا ہے اور دوسری طرف سے  
 نکلتا ہے ایہ طرف میں اس سے وضو جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے **ف** در مختار میں ہے **ص** یعنی ایہ فتویٰ ہے  
**ص** اور بعضوں کے نزدیک اگر جاری چارہ یا دھرم تو جائز ہے اور اس سے زیادہ میں جائز نہیں اور اگر پانی بدبودار ہو کہ او وضو  
 ہو جاوے کہ وضو کی نجاست ہے وضو اس سے درست نہیں اور اگر معلوم نہ ہو تو وضو جائز ہے کیونکہ کہیں ہو بسبب یادہ کہنے کے  
 ہو جاتی ہے واللہ اعلم اور اگر مردان گنہگار نہ ہوں پڑا اور اس کے عرض کو بند کیا اور پانی نہ گئے کے اوپر جاری ہے اگر وہ  
 پانی جو کہتے سے ملا ہو کہ اس پانی سے جو کہتے سے الگ ہو اس کے نشیب میں وضو جائز ہے ورنہ نہیں جائز ہے فقہ ابو حنیفہ  
 نے کہا جو کہتے سے اپنے مشائخ کو پایا ہے اور امام ابی یوسف مروی ہے کہ اگر کوئی وضو پانی کا نہیں بلکہ وضو اس سے وضو کرے  
 کچھ نہیں اور اگر پانی میں ایسا جاوے کہ پانی میں پیدا ہو تا ہے اور او میں جیتا ہو جیسے مچھلی اور مینہ وضو اس سے جائز ہے

**ف** ان چیزوں کے مرنے سے اس واسطے پانی نہیں نجس ہو گا کہ ان جانوروں کی جگہ بھی پانی ہو ایسا ہی کر گیا صاحب ہائے  
 اور قاضی رخصی نے کہا کہ اس لازم آیا ہے کہ اگر درندہ خشکی میں مر جائے تو چاہے کہ نجس ہو کیونکہ درندہ کا مقام خشکی پر لیکن اس کا جو  
 یون ہو سکتا ہے کہ معدن مراد وہ ہے کہ غیر اوس کے جی نہیں مکتا اور ایسا معدن درندہ کا خشکی نہیں واللہ اعلم اور دوسری دلیل  
 ہر ایسے میں اس کی ہر گھسی کر انہیں خرد نہیں کیونکہ جو جانور کہ دوسری پانی میں نہیں رہتا اور جب خون نہ تھا تو پانی نجس ہو گا کیونکہ خون  
 نجس کرتے والا ہے شیخ ابن ابراہیم نے کہا کہ هذا التکلیل هو الخبیث اور اگر پانی کے سوا اور میں مثل سر و غیر کے اگر چہ میں مر جائے  
 تو بعضوں نے کہا کہ سوا مچھلی کے اور میں نجس ہو جائے اور فضول کہا ہے کہ کسی میں نجس ہو جائے گا اور یہی مجمع ہے کہ فی المداہیہ **ص**  
 اگر پانی میں ایسا جانور مر جائے کہ بے تباخون نہیں جیسے چھپرہ و کھی وضو اوس سے جائز ہے کیونکہ خون چہ نجس ہے وہ ہوتا ہی خون ہے  
**ف** کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم کہ جب تمھارے پانی میں کھی گرے تو چاہے کہ اوس کو دو سو پھر اوس کو کھا لے  
 اس واسطے کہ ایک پر میں اوس کے مرض ہو اور دوسرے میں شفا ہو روایت کیا اسکو بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے  
 اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بے خون کے حیوان کے مرنے سے پانی ناپاک نہیں ہوتا اور یہ دلیل لا تا اوس  
 اچھا ہے جو دلیل لے ہیں صاحب ہدایہ کہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے بھی حلال ہے کھانا اوس کا اور پینا اوس کا اور وضو اوس  
 اور پوری حدیث چوں کہ روایت کی داقلی نے سلمان رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھانا یا پینا چھو  
 اوس میں نہ جانور حسین نجس نہیں اور چھو اوس میں تو وہ حلال ہے کھانا اوس کا اور پینا اوس کا اور وضو اوس سے کھانا داقلی نے نہیں فرمایا  
 اس حدیث کو مگر بقیہ نے سعید بن سعید زبیدی سے اور وہ ضعیف ہے اور ابن عدی نے کہا کہ سعید یہ مجہول ہے شیخ ابن الہمام نے کہا کہ یہ  
 بقیہ میثا و لیک ہے روایت کی اس سے بہت اماموں نے مثل حماد اور ابن المبارک اور زید بن ہارون اور ابن عثیمہ اور کعبہ اور یزید  
 اور اسحاق بن ابویہ اور شعبہ وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم نے اور روایت کی اوس سے جعفر بن محمد بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں کہنا ہوں کہ پوچھ گچھ  
 بھی میں نے بقیہ اور اسمعیل بن عیاش سے نہیں کہہ کر اٹھا کھا کھین یعنی دونوں اچھے ہیں اور کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بقیہ میرے  
 نزدیک اچھا ہے اسمعیل بن عیاش سے اور سعید بن مسدد کہا ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہ ذکر کیا اوس کو خطیب نے اور کہا کہ نام و ذکر پاک  
 عبد الجبار ہے اور وہ ثقہ تھے تو اب جہالت جاتی رہی اور حدیث باوجود اسکے حسن کے کم ہو گئی تو معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث  
 جو اوپر مذکور کی اس سے زیادہ اور بہت صحیح ہے واللہ اعلم **ص** اور امام شافعی رضی اللہ عنہ نے نزدیک پانی نجس ہو جائے اگر  
**ف** اور قول اول جہنم بام صاحب کا صحیح ہے **ص** جو پانی درخت یا سب سے پھر تر جاوے جیسے پانی روج کا درخت  
 پھر تر جاوے اور پانی سید لوارا کا کہ سب سے پھر تر جاوے وضو اوس سے جائز نہیں اور اگر خود درخت سے ٹپکے جائے پھر **ف**  
 کیونکہ اس پر پانی مطلق نہیں ہو لاجا تا ہو کر کوئی سر کہ ہے تو یہ نہیں کہا جاوے گا کہ فلا نے پانی پیا اور قرآن شریف میں حکم ہے  
 کہ جب پانی پیا تو تم کہو کہ **و** اور وضو اوس پانی سے جس پر کوئی چیز غالب آجائے اس طرح کہ پانی کو اوس کی طبیعت سے کھال دیکھ  
 یا کھانے کے سب سے غالب ہو جائے جیسے کہ پانی باقلے کا **ف** ہر ایسے میں جو کھاتے کے پانی سے ملو وہ جو پانی نہ کھائے ہو  
 اور پر کوئی چیز کھانے کے جب **ص** یا شور یا باثر نہیں اور اگر پتے درخت کے پانی میں پڑے اور اوس کا رنگ یا کوئی وصف نہ لگے  
 وضو اوس سے جائز نہیں کیونکہ وہ مانند پانی باقلے کے ہے **ف** ہر ایسے میں جو پانی بغیر کھنے کے بدل گیا ہو تو اوس سے وضو جائز

حدیث صحیحہ  
 حدیث صحیحہ

اور باطل کے معنی جو صاحب ہدایہ نے بیان کیے شاید وہ شارح وقایہ نے مراد نہیں لیجے واللہ اعلم **ص** اور جو بانی سنیانہ ہیں ان میں  
 اگر نجاست پڑی ہو یا ہرچہ کہ تھوڑا ہو یا بہت وضو اوس سے جائز نہیں **ف** جانا یا یہ کہ یہاں تین مذہب ہیں پہلے تو یہ کہ  
 بانی جو جاری نہیں اوس میں اگر نجاست پڑی تو نجس ہو جائیگا یا بانی تھوڑا ہو یا بہت مگر جب کہ وہ عوض دہ درہ ہو اور اسکا ذکر الگ  
 آویگا تو اس محدث میں مانند جاری کے ہوگا اور یہ مذہب امام عظیم کا ہے دوسرا مذہب یہ کہ اگر دو پچھل بانی ہو تو نجس نہ ہوگا اور یہ مذہب  
 امام شافعی رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ ہی اور تیسرا مذہب یہ کہ بانی تھوڑا ہو یا بہت جب تک کہ اسکا کوئی وصفت نہ ہو بانی نجس نہ ہوگا اور  
 یہ مذہب امام مالک رحمہ اللہ علیہ کا ہے امام عظیم صاحب حنابلہ کی دلیل یہ کہ روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور مسلم اور ترمذی  
 اور ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا بیچ چوب  
 بانی کے جو جاری ہو پھر غسل کرے اوس میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ غسل کرے کوئی تم میں سچ بانی دائم کے اور جو چوب  
 کما کس طرح کرے ایسا ہر یکہ کما کسے اوس لینے کر یعنی کسی رتن سے مثلاً لیکر اپنے اوپر بانی ڈالے اور حضرت نے منع کیا ہے بانی  
 میں پیشاب کرنے سے روایت کیا ان دونوں کو مسلم نے اپنی صحیح میں اور اس حدیث کو صحیح کیا بہت لوگوں نے روایت کیا اسکو مسلم نے  
 کئی طریقوں سے اور بخاری نے بھی اور چاروں علما نے اور طحاوی اور طبرانی وغیرہم نے بھی اور یہ حدیث مشہور ہے اور اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا  
 کہ جو بانی جاری نہیں ہو نجس ہو جاتا ہے والا منع کرنے سے کچھ فائدہ نہ ہوگا اور بھی روایت صحیح میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کہ جاگے کوئی تم میں سچ اپنے خواب سے سوٹھے ہاتھ اپنا بیچ برتن کے یہاں تک کہ دھو کر اسکو تین بار کو نہ نہو نہ جانتا  
 کہ کہاں ہا ہاتھ اسکا اور یہ حدیث بہت طریقوں سے مروی ہے اور روایت کیا اسکو مسلم نے دس طریقوں سے اور روایت کیا اسکو ترمذی نے  
 اور کما کہ حسن صحیح ہے اور اس باب میں روایت ہوا اور جابر اور عایشہ رضی اللہ عنہم سے اور بھی روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی  
 اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور یہ بھی حدیث مشہور ہے اور بھی روایت ہے یاسکی کوئین کے باب میں اوسے گئی اور امام شافعی کے مذہب کی دلیل ہے  
 کہ روایت ہوا بن عمر رضی اللہ عنہ سے کما انھوں نے پوچھے گئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس بانی سے جو کہ ہوتا ہے جگلوں میں  
 اور پیتے ہیں اوس سے بانی چارپائے درنگ فرمایا آپ نے کہ جب ہو بانی قلعین نہ اوٹھا سگاتا پاکی اور روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد  
 اور ترمذی اور نسائی اور دارمی اور ابن ماجہ اور ابن جہان اور حاکم اور ابن خزیمہ اور دارقطنی اور بیہقی وغیرہم نے ابن عمر رضی  
 عنہما اور جابر اور ابی ہریرہ وغیرہم سے اور ایک روایت میں ابو داؤد کی ہے کہ وہ نجس نہ ہوگا اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے  
 اول کتاب میں چونکہ سندوں میں اس لفظ سے لائے ہیں اِذَا كَانَ الْمَاءُ اَرْبَعِينَ قُلَّةً یعنی جب ہو بانی  
 چالیس قُلَّةً اول ان نو کا حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے اور اسکو ضعیف کیا اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے بعض طریقوں  
 کہ بیچیں ہے اور بعضوں میں اَمْ يَنْجَسُهُ شَيْءٌ اَوْ يَنْتَابِئُ الْبَيْسَ اور طریقے ہیں ایک اور میں ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ  
 اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ كَمْ يَنْجَسُهُ شَيْءٌ اور باقی ایک دوسرا ابن عباس رضی اللہ عنہ سے  
 ساتھ اس لفظ کے اِذَا كَانَ الْمَاءُ قُلَّتَيْنِ فَصَاعِدًا كَمْ يَنْجَسُهُ شَيْءٌ اور باقی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور بعض  
 روایتوں میں ابن عمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بعض میں عن ابن عمر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور چالیس قلوں کی روایت ابن مسکد نے بھی کی ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہر قلعین اور ثلثا یعنی قلعین ہوں یہاں

اور بھی روایت کیا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب پہنچ جائے پانی چالیس قدم پر نہ ہوتا  
 رکھے گا نجاست کا اور کہا ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ یہ حدیث صحیح نہیں خط کیا اسمین قاسم بن عبد اللہ عمری اور سیوطی اور سکا اسناد رکھا گیا  
 اور کہا کہ روایت کیا اسکو دارقطنی نے جابر رضی اللہ عنہ اور روایت کیا اسکو عقیل نے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے ساتھ  
 صحیح کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے قال اذا ابلغ الماء اربعین فقل لا یجس یعنی جب پہنچے پانی چالیس قدم پر  
 اور بعض روایتوں میں ہر اربعین عمر با اور بعضوں میں اربعین دلو اسو اس حدیث کے لفظوں میں غلط ہے اور بعض  
 حدیثوں میں آیا ہے لا یجس شئ اور بعضوں میں لا یجس الخبث اور بھی سندیں اسکی اختلاف سے متکلف ہوں اسی اسناد  
 کہی تو کہتے ہیں عن الولید بن کثیر عن محمد بن عباد بن جعفر اور بھی کہتے ہیں عن محمد بن جعفر بن  
 الزبیر اور جواب اسکا یہ ہے کہ جابر کہہ کر ابی اسامہ نے دونوں سے سنا ہوا اور بھی اس حدیث میں ابی اسامہ نے کہا  
 عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر اور وہ یَعْلَمُ اللہُ یَعْلَمُ اللہُ بنی عمر اور اسکا یہ جواب ہے کہ وہ دونوں بیٹے  
 عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے ہیں اور ان دونوں نے روایت کیا ہوگا اور بھی ان حدیثوں میں ایک حدیث  
 میں ہر عن ابن عمر رضی اللہ عنہ وسلم اور ایک میں ہر عن ابن عمر رضی اللہ عنہ وسلم عن النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور جواب اسکا یہ ہے کہ جابر کہہ کر ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس بھی سنا ہوا اور آپ بھی سنا ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 لیکن غلط لفظی اس حدیث میں بیشک بہت ہے کسی میں ہر قلین اور ثلث کسی میں ہر اربعین قلہ کسی میں ہر اربعین عمر  
 کسی میں ہر اربعین دلو کہا امام طحاوی نے ولانہ ذوی قلین اور ثلث علی الشک یعنی ترک کیا اسے حدیث قلین کو  
 اسواسلہ روایت کی گئی ہے دو قلہ اور تین اگر کوئی کہے کہ چالیس قلون کی روایت ضعیف ہے تو اعتبار اسوی و قلین کا ہے جو اکثر روایا  
 میں ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دارقطنی نے تو مسندوں میں اربعین قلہ ذکر کیا ہے اور بھی حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ضعیف ہے اور  
 ابن عمر رضی اللہ عنہ کی صحیح جیسا کہ اوپر ذکر کیا گیا اور غلط لفظی تو اس میں پایا گیا اور غلط معنوی ہے بعض لوگوں نے بیان کیا کہ  
 اور کہا ہے ایک حدیث میں ہر اربعین شئ یعنی ہر اربعین شئ کا اسکو چھو اور ایک میں لا یجس الخبث یعنی ناوٹھا نجاست کو  
 یعنی جس شے کا تو یہ کہ نہیں کیونکہ اکثر روایات کے معنی کہنا مخالف ہے اور بعد یہ کہ نجاست کا موقوف کرنا قلین چوبیس کی چیز نہیں  
 واللہ اعلم ولایک غلط ہے حدیث ضعیف ہوئی دوسرے ضعف سنا بھی اسمین بعض لوگوں نے بیان کیا ہے کہ صاحب ہائے ضعیف  
 ضَعْفَةُ أَبُو دَاوُدَ اور بعض نسخ ہائے میں فی سند بھی ہے اور وہ غلط ہے کیونکہ سنن میں ابوداؤد کہیں اسکا ذکر نہیں  
 کہا شیخ ابن الہمام وقیل لعلہ فی غیر سندہ یعنی کہا گیا کہ غیر سنن میں ابوداؤد کے ہے واللہ اعلم اور کہا شیخ ابن الہمام نے  
 فتح الباری میں ومنہ ضَعْفَةُ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَالْقَاضِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْحَقِّقِ وَأَبُو بَكْرِ  
 بْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِکِيُّ یعنی جنہوں نے ضعیف کیا اس حدیث کو ان میں سے ہر حافظ بن عبد البر اور قاضی تھیل بن ابی  
 اور ابوبکر بن العربی مالکی لوگوں نے یعنی ان لوگوں نے اس حدیث کو ضعیف کیا ہے اور بالعموم میں ہر عن ابن المدینی کا مثبت حدیث  
 القلتین یعنی روایت ہے ابن المدینی سے کہ انہوں نے ثابت نہیں ہوتی حدیث قلین کی اور کہا صاحب قاموس نے سفر السعادت  
 باب اذا ابلغ الماء قلین لا یجس خبثا قال جماعة لا یصح فیہ حدیث یعنی باب قلین میں کہا جاتا ہے

۱۵  
مراد اس سے  
مناظرہ و مناظرہ  
صاحب ہیں

کہ صحیح نہیں ہوئی اور میں کوئی حدیث اور بعضوں نے کہا ہے کہ سفر السعادت میں ہر ضعیفہ بعض الحدیث تین و صحیحہ بعضہم  
اور غلط ہے کیونکہ سفر السعادت میں کہیں اسکا نشان نہیں پوری عبارت اسکی یوں ہر باب اذا بلغ الماء قلتین  
کو محجل خبثا قال جماعة یصح فیہ حدیث و جماعة قالوا لا یصح وقد اوردہ اگلوا اهل الحدیث  
فی مصنفانہم انسہی اور زلیعی نے کہا حدیث ثلثین ضعیفہ ضعیفہ جماعة الحدیثین حتی قال  
البیہقی من الشافعیہ انہ غمما فوی و قال الفیاء فی فیانی مع شدۃ اثباتہم للاحادیث  
رحمہ اللہ لضعفہ یعنی حدیث ثلثین کی ضعیفہ ہر ضعیفہ کیا اسکو ایک جامعہ نے محدثین کی بیان تک کہ کہا بہت سی  
کہ وہ قوی نہیں اور ترک کیا اسکو امام غزالی اور رویانی نے باوجود شدت اتباع او کی کہ واسطے امام شافعی رحمہ اللہ کے واسطے  
ضعف اس کے کہ اور تمہید میں ہر ما ذہب الیہ الشافعی من حدیث ثلثین مذہب ضعیف یعنی ہر  
شافعی گئے ہیں حدیث ثلثین سے مذہب ضعیف ہے اور ہر از میں ہر کسی کے ہو وہو حدیث ضعیفہ اور وہ حدیث ضعیفہ  
اور ان قولوں میں ایک نظر ہو وہ یہ کہ اس حدیث کا ضعف بسبب بحث رجال کے ان لوگوں نے مراد لیا یہی ضعف بسبب ضرب کے  
اگر ضعف بسبب ضرب کے ہو تو مسلم ہر او ضعف بسبب جلال کے ہرگز مسلم نہیں کہا طحاوی خبث الثلثین صحیح و اسناد  
ثابت یعنی خبر ثلثین کی صحیح ہے اور اسناد اسکی ثابت ہے اور کہا حکم نے مستدرک میں صحیح علی شرط البخاری و مسلم  
یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور شرط بخاری اور مسلم کے اور کہا بہت سی نے ہذا الاسناد صحیح موقوف موقوف یہ اسناد صحیح ہر موصول ہے  
اور صحیح کیا اسکو دارقطنی وغیرہ انکو شاخ ابن القیم نے شرح حالی داود میں اما صحیحہ سندہ فقد وجدت لان موثقتہ  
ثقات لیس فیہم مجروح ولا متہم وقد سمع بعضہم من بعض و لهذا اصحیہ ابن خنیسمہ والحاکم  
والطحاوی وغیرہم یعنی محبت سند اسکی تو بانی گئی ہو واسطے کہ روایت کرنے والے اس کے سبب قہر میں نہیں ہوا نہیں  
کوئی مجروح اور متہم اور بعض ان کے نے بعض سے اور اسی واسطے صحیح کیا ہے اسکو ابن خزیمہ اور حاکم اور طحاوی وغیرہم نے اتنی  
الذیہ ضارب لفظی سہن بہت واقع ہے اور وہ جو ہم نے چالیس قلوب کی روایت جابر بنی الدعیمہ محمد بن سکر کی روایت نقل کی  
بعض لوگوں نے کہا ہے کہ حاکم بن عاص نے علی بن ابی حمزہ صحیح عبد اللہ بن عمر بن العاص ہر او یہ غلطی قاسم عمری جواہر اسکی اسناد میں ہر واقع ہوئی ہو  
کیونکہ وہ ضعیف ہر ضعیف کیا اسکو احمد اور بخاری اور یحییٰ ابن جعد وغیرہم نے کہا بہت سی نے اخبرنا ابو عبد اللہ اللہ حافظ  
قال سمعت ابا علی الدقاق یقول حدیث محمد بن المنکدر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم اذا بلغ الماء قلتین فلا یطأ والصحیح عن محمد بن المنکدر عن عبد اللہ بن عمر بن عبد الرحمن بن جری  
مجاہد عبد اللہ حافظ نے انہوں نے کہا اسنادیہ اعلیٰ دقاق سے وہ کہتے تھے کہ حدیث محمد بن سکر کی جابر بنی الدعیمہ خلاف  
اور یحییٰ محمد بن المنکدر سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے ہر اتنی اور عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا اس حدیث کو  
محمد بن سکر سے انہوں نے عبد اللہ بن عمر بن العاص سے کہا عبد الرزاق نے اخبرنا الدقاق عن محمد بن المنکدر  
عن عبد اللہ بن عمر بن العاص اور یحییٰ روایت کی یزید بن ہارون نے خاصم بن سکر کہ داخل ہمارے ہاتھ عبد اللہ  
بن عبد اللہ بن سکر کہ یا علی بن ابی حمزہ اس میں ہر ایک کمال مودہ اونٹ کی پڑی تھی سو وضو کیا اس سے نہیں کہتے

۱۶









کہ نہیں جرح ہو ساتھ اس کے جب تک کہ نہ بیٹا اور سکا مزہ یا بویارنگ اور یہ جواب ضعیف ہے کیونکہ بانی ہر کسی کی حدیث صحیح ہو جہت اہل  
چاہے بھاری رحمۃ اللہ علیہ لائین یا نہ لائین علاوہ اسکے احتمال ہے کہ مقصود بھاری رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر کرنا حدیث کا مع الاستیذان  
اور بیشک الاستیذان ضعیف ہے اور یہ کیا ضرور ہے کہ حدیث بھاری رحمۃ اللہ علیہ نہ لائے ہوں تو وہ ضعیف ہو والداعلم اور  
ماہل ان سب تحقیقات کا یہ ہے کہ غریب ضعیف کا اس باب میں بہت احوط ہے اور اسی پر عمل حتی المقدور کرنا چاہیے تو اس مقام کو  
تامل سے دیکھ اور علیٰ نکتہ ظاہر ہو حقیقت حال کی والداعلم **ص** مگر یہ کہ وہ درود ہو اور نہ کھل جاتی ہو زمین چلو  
لینے سے تو حکم اس کا حکم بانی جاری کا ہے تو اگر اتنا بانی ہے کہ چلو لینے میں نہ کھل جاتی ہو زمین بھی اگر نجاست پر ہی تو منو  
جائز نہ ہو گا کہ اس جگہ پر جان نجاست ظاہر نہ ہو تو اگر نجاست وہ درود بانی میں نہ کھلائی دیتی ہو نہ وضو کرے مقام نجاست  
میں بلکہ دوسری جانب سے اور اگر کھلائی نہیں دیتی وضو کرے سب جانبوں سے اور جان پانی مستعمل کرنا ہو وہاں بھی وضو جائز  
مگر اگر حوض وہ درود ہو **ف** اس جگہ پر بھی اسنہ رحمۃ اللہ علیہ اعتراض کیا ہے اور جواب اس کا شرح وقایہ عربی میں  
مذکور ہے لیکن صحیح یہ بات ہے کہ وہ درود کی تقدیر متاخرین نے واسطے عوام کے کر دی ہے اور معتبر یہ ہے کہ وضو کرنے والے کی رائے جو ہو  
اوپر عمل کرے تو اگر اس کا گمان ہے کہ نجاست دوسری طرف نہیں پونجی ہے تو اس سے وضو جائز ہے ورنہ زمین اور دیوار  
جیسا کہ سچ غناہ وغیرہ کے ہے اور یہی ظاہر روایت ہوا ام رحمۃ اللہ علیہ سے اور اسی کی طرف رجوع کیا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے  
اور تحقیق کیا سچ بھگے کہ یہی مذہب ہے اور اسی پر عمل کیا جاوے گا اور وہ درود کا اندازہ کہ کچھ اصل شرعی کی طرف رجوع کیا  
اور جو جواب صدر الشریعہ نے دیا ہے رد کیا گیا ہے مضمون درمختار کا ہے اور وہ درود اس کو کہتے ہیں کہ ہر جانب سے جس  
اور سب ملکر سو گز ہو جائے جیسا کہ اس نقشے میں ہے اور اگر معتبر کر کر پاس کا ہو اور وہ اسٹھٹھی کا ہوتا ہے اور بعض  
لوگوں نے ہشت درہشت کا اعتبار کیا ہے اور بعضوں

لوگست ہوا ہوا  
جو ایک کنڈ  
بہتر غرض میں ہے  
منہ مذکور

۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱

نقشہ

حوض

د د س د

نے پانزواں درود کا لیکن صحیح اول ہے **ص**  
**فصل پانی مستعمل کے بیان میں**  
اور اس میں علماء کے اختلافات ہیں پہلا اختلاف اس میں  
یہ ہے کہ پانی کو مستعمل کون چیز کر دیتی ہو شیخین کے  
نزدیک پانی مستعمل ہو جاتا ہو حدیث کے دفع کرنے  
اور بانی عبادت تو اگر وضو کیا ہے وضو نے بغیر نیت کے پانی مستعمل ہو جائیگا اور اگر بھر وضو کیا با وضو نے تو بھی پانی مستعمل  
ہو جائیگا اور امام محمد صاحب کے نزدیک فقط نیت عبادت ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فقط دفع حدیث کے دفع  
حدیث تو ہوتا ہے وضو سے اور وضو میں ان کے نزدیک نیت فرض ہو تو اب دفع حدیث بھی بغیر نیت کے ہو گا دوسرا اختلاف یہ ہے کہ  
کس وقت میں مستعمل ہو جاتا ہو پہلے میں ہے کہ صحیح ہے کہ جبکہ عضو سے مستعمل ہو گیا اور جامع صغیر میں ہے کہ جب گر اور ایک  
مقام پر جم گیا جب مستعمل ہو اتیسرا اختلاف اس میں ہے کہ اس کا حکم کیا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نجس غلیظ ہے یعنی اگر برابر ایک  
درم کے پڑے یا بدن میں بھر جائیگا ناز و نوگی اور امام ابو یوسف کے نزدیک نجس ضعیف ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک پانی اگر

مگر بالکل نہیں کہ ناخمس کو **ف** اسی کو در مختار میں اختیار کیا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے مشائخ ائمہ اور محدثین میں ہر کہ شیخ ہو۔  
 امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے بھی تو ان ضوابط سے جائز نہ ہوگا کیونکہ یہ بالکل نہیں کہ ناگزیر جو دباغت ہے اور صاحب ہادیہ اسکے نہیں  
 ہونے پر دلیل ملے ہیں اس حدیث سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ پیشاب کرے ایک تم میں کا اوس پانی میں جو جاری  
 اور غسل کرے اوس میں جنابت اور صلیت کا بیان گذرا اور اس سے حجت پڑنا ضعیف ہے کیونکہ اس میں یہ بات غلطی ہے کہ غسل نہایت  
 تھے پانی میں جائز نہیں کہ اہل تحریک کو پانی غسل کے بغیر چاہے کچھ دلائل میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک  
 قید میں بالکل ہو اور بالکل کرنا بھی ہر اوسم کہتے ہیں اگر پاک ہو اور پاک کرے بھی جائز ہوگا مگر میں نے دیکھا اوس سے پھر میں اوس اور اس کا کوئی تعلق نہیں

### فصل دباغت کے بیان میں

ہر جانور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے مگر سور اور آدمی کی **ف** دباغت کے معنی آگے بیان ہو چکے تو نئے کی کھال  
 پاک ہو جاوے گی کیونکہ وہ بھی ہوا ان دونوں میں داخل ہے اور صاحب ہادیہ اسکی دلیل بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 جو کھال دباغت کی جاوے سو پاک ہو جاوے گی اور اس میں کتا داخل ہے اور سور اس سطح پاک نہیں ہوتا کہ وہ نجس میں ہو بلکہ کتے کے  
 کیونکہ اوس شخص سے شکار کیا جاتا ہے اور گھسیا کر اڑی جاتی ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اور صحیح کیا اسکو عبد اللہ بن عباس  
 رضی اللہ عنہ اور روایت کیا سلم وغیرہ نے اس حدیث کو اس نقطہ سے اذ ادبیح الا کھاب فقط اھوں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے  
 نزدیک کتے کی کھال دباغت پاک نہیں ہوتی اور اس جگہ پر شیعہ غلط کر کے ہیں جنہوں نے کہہ کتے کی کھال کو کتے پر کتب دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اور  
 جواب اوسکا تھا شامہ عشر یک صد و سوم میں مذکور ہے علاوہ اسکے من لا یخصر الفقیہ میں جو انکے مذہب کی کتاب ہے  
 ایک روایت لایا ہے کہ اگر کھال سور سے ایک دل تا بین اور اوس دل سے پانی کھینچیں وضو اوس پانی سے جائز ہے تو اب دیکھنا چاہیے کہ سور  
 کی کھال یا وہ نجس ہے یا کتے کی اور آدمی کی کھال پاک نہیں ہوتی سبب حرمت اوسکی کے ایسا ہی ہے ہر ایسے میں کہ شایع ابن امام غزالی نے  
 کہنا میں ہے کہ جب دباغت کی جاوے کھال آدمی کی پاک ہو جاوے گی لیکن نفع لینا اوس سے جائز نہیں اور حق میرے نزدیک ہے کہ کیونکہ اگر اہل  
 اور حرمت کو نہ پاک ہو نہیں کیا دخل ہے البتہ انتفاع میں ہو تو انتفاع اوس سے جائز نہ ہوگا اور مردہ جانور کی کھال بھی ہمارے نزدیک بالکل ناجائز  
 کیونکہ روایت کیا ابو داؤد نے ساتھ سند صحیح کے ابن عباس رضی اللہ عنہ او عنہ ان یمنونہ رضی اللہ عنہما کہا میں نے رضی اللہ عنہما بدیکہ کیا گیا  
 واسطے ایک لونڈی کا زودار کئی ایک بکری صدقہ سے سو وہ مر گئی تو گوشت اوس پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا کیوں نہ دباغت کر لیا  
 تھے کھال اوسکی کو سو کھا او عنہ کہ ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہ مردہ ہے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں حرام کیا گیا  
 مگر کھانا اوسکا یعنی مردہ کا کھانا حرام ہے نہ دباغت کرنا اور بھی روایت کیا ابو داؤد نے ساتھ سند صحیح کے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے  
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا کہ فائدہ لیا جاوے ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کی جاوے اور روایت کیا اسمین ابو داؤد نے  
 سلم بن الجحیف سے بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دباغت کرنا مردہ کا پاک کرنا ہی اوسکو اور بھی روایت کیا مالک بن انس سے  
 اللہ عنہا سے اسی باب میں اور روایت کیا دارقطنی نے عایشہ رضی اللہ عنہا کہا او عنہا نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فائدہ لیا  
 ساتھ کھالوں مردہ کے جب دباغت کی جاوے مٹی ہو یا ریت یا نمک یا پانی اور سنا میں اس حدیث کی معروف بیٹے حسن بن محبوب نے  
 اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کھال مردہ کی دباغت میں پاک نہ ہوگی کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی رحمہما اللہ نے

اور کہا کہ حسن بن ابی اور ابن ماجہ و نسائی نے عبد اللہ بن عکیم سے کہہ دیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت  
 زمین جہنم کے اور میں نے لڑکا جو ان تھامے کہ نہ فائدہ اوٹھا نہ مضر سے ساتھ کھال اور ٹھٹھے کے اور اس حدیث کی اسناد میں مضطرب  
 اور اس واسطے امام احمد رحمۃ اللہ علیہ قائل تھے پہلے ساتھ اس حدیث کے پھر ترک کیا اس کو سبب مضطرب اسناد اس کی کہ لا روہ دیکر  
 یکہ بعضوں نے کہا کہ اس حدیث سے بھی نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہو واسطے عبد اللہ بن عکیم رضی اللہ عنہ کے اور یہ  
 مرسل ہے اگر کوئی کہے کہ روایت کیا اس کو ابو داؤد خالد رضی اللہ عنہ انھوں نے مکر بن عبدہ رضی اللہ عنہ سے کہ روایت کی اس کے ساتھ اس کے  
 طرف عبد اللہ بن عکیم کے کہ حکم نے کہ وہ اصل ہو اور بیٹھا میں ابو ہریرہؓ کے کہ سونچے میری طرف اور خبر کیا کہ کہ  
 عبد اللہ بن عکیم نے خبر دی کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا طرف مجھ پر کہ قبل موت اپنی کے ایک جیسے کہ نہ نفع ہو  
 مکر کے ساتھ کھال اور ٹھٹھے کے تو جوابا و سکا یہ ہے کہ جسے مکر بن عبدہ نے سنا وہ لوگ مجھوں میں ملا وہ اسکے عبد اللہ بن عکیم  
 رضی اللہ عنہ کو بعض لوگوں نے تابعی کہا ہے جیسے کہ ابو یزید اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا  
 اَنْ لَا تَقْبَلُوا مِنَ الْمَيْتَةِ بَاطِلًا وَلَا عَصَبًا اور اباب کھال کو قبل دانت کے کہتے ہیں اور بعد دانت کے  
 عربی میں اس کو شوق یا قرہ کہتے ہیں جیسا کہ سنن ابو داؤد میں ہے قال النضر بن شميل يسمي ما هابا ما كان بين الفخاذا  
 دية لا يقال له اهاب لان المسمى شفا وقرية يعني كما نضر بن شميل ان اهاب جيتك كمال في دانت فممن  
 کہتے ہیں اور بعد دانت کے اس کو شوق اور قرہ کہتے ہیں انہی اگر کوئی کہے کہ روایت کیا طبرانی نے واسطہ میں اس حدیث کو اس نقطہ  
 كنت رخصت لكوني جلوا المبيتة فلا تفتوا من الميتة بجلد ولا عصب يعني من رخصت دین  
 لكوني كمالون مکر کے سونچے اس کے ساتھ کھال اور ٹھٹھے کے اور اس میں نقطہ اباب کا نہیں تو جوابا و سکا یہ ہے کہ سند میں اس  
 حدیث کی اضافہ نہیں ضعیف ہے اور ہر ہری کا مذہب یہ ہے کہ دانت کی بھی کچھ حاجت نہیں بلکہ قبل دانت کچھ فائدہ اوٹھا اس سے  
 درست ہے اور یہ قریب مخالف احادیث صحیح کے ہے کیونکہ حدیثوں میں دانت کی قید واسطے طہارت کی ہے و اللہ اعلم بالصواب  
 والایہ المرجع والمآب **ص** اور دانت کہتے ہیں نجاست دور کرنے کو کھال سے تو اگر دو ایسے ہوں یا نہ مکر ظاہر اس کی  
 تو ایسے دانت میں کھال پاک ہو جائیگی اور کچھ بھی باوہیں نجاست نہیں آئی اور اگر کھال یا آفتاب سے ہو تو اس صورت میں جب تک  
 کھال اس کو کٹی ہی ہو پاک رہتی ہو اور کچھ اگر اس کو کٹانی پونچے تو اس میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے دور و آیتین میں ایک روایت میں نجس  
 ہو جاتی ہے اور دوسری روایت میں نہیں نجس ہے فی اور امام ابی یوسف کے نزدیک اگر ایسی آفتاب سے سوکھی ہو کہ اس کے چھوڑ دینے سے  
 نہ نجس ہوگی تو پھر نجاست اس کی نہ لوئے گی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کھال مکر کی اگر سوکھ جائے اور پھر کٹانی میں  
 نجس ہوگی اور نافہ شگ اگر کوئی اس کو لیے ناز پھٹا ہو تو نجس ہے کہ جائز ہے اور وہ پاک ہے تر ہو یا خشک ہاں نافہ نجس کیا ہوا  
 یا نافہ اور مختار میں اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی صحیح ہے **ص** جس کی کھال دانت پاک ہوتی ہے اس کی کھال بھی  
 اگر گشت نجس سے پاک ہوتا ہے خواہ مسلمان نہ ہو کہ یا اہل کتاب **ف** جیسے یہود و نصاریٰ تو مشرک کا ذبح کیا ہوا  
 پاک نہ ہوگا **ص** مگر قصداً اللہ کے نام کو پھوٹے **ف** اور اگر جمول سے چھوڑ دیو گیا تو پاک ہو جائیگا **ص**  
 اگر چہ گوشت اس کا کھایا نہ جائے یا نہ ہو یعنی حرام ہوا جس کی کھال دانت سے پاک نہیں ہوتی ذبح سے بھی پاک نہیں ہوتی **ف**

فصل دہانت کے بیان میں

یہ جو کما ہو گوشت اوس جانور کا جو کھایا نہیں جانا دیکھ کرنے سے پاک ہو جاوے گا اسپر فتویٰ نہیں بلکہ فتویٰ ہسپر کہ کما  
 اوکی پاک ہو جاتی ہو اور گوشت نہیں پاک ہوتا جیسا کہ درختار میں ہے ہذا اصح مما یفتی بہ قلت قال فی الفیض  
 فتویٰ علی طہارۃ ہم یعنی صحیح ہے یہ جو فتویٰ دیا جاتا ہے ساتھ اوسکے اور اگرچہ کما فیض میں کہ فتویٰ اوپر پاک اوکی کے  
 اوسح القدر میں ہے کہ یہی صحیح ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے شارحین مانند صاحب غنیاء اور صاحب بنایہ کے **ص** پانچ چیزیں  
 مرد کی پاکہ میں بال اور ہڈی اور گھروں سینگ اور ٹھٹھے اور آدمی کے بال اور ہڈی بھی پاک ہے **ف** کیونکہ روایت کیا  
 دارقطنی نے عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رحمۃ اللہ علیہم سے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے گوشت  
 اوسکا لیکن کمال اور صوف سو نہیں ہے حرج ساتھ اوسکے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ ضعف عبد الجبار بن سلم کے اور یہ ضعیف  
 کیونکہ ذکر کیا ابوہریرہ جانتے تھے تین سو حدیث درجہ حسن نہیں اور ترکیب بکر کمال اوسکو دارقطنی نے ابی بکر نزل سے انھوں نے  
 عبید اللہ بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے کہا انھوں نے سنا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے **وَسَلَّ**  
**لَا أَحَدٌ فِيمَا أَتَى مَحَلَّ طَائِعٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مِّنَ الْمَيْتَةِ حَلَالٌ إِلَّا مَا أَكَلَ**  
**مِنْهَا فَأَمَّا الْجِدَارُ وَالْقُرْفُ وَالشَّعْرُ وَالضُّوْفُ وَاللِّسَنُ وَالْعِظْمُ فَكُلُّهُ حَلَالٌ إِلَّا نَاحِيَةَ الْإِنْسَانِ**  
 یعنی لیکن کمال اور سینگ اور بال اور صوف اور دانت اور ہڈی و کل اوسکا حلال ہے اسواسطے کہ وہ ترکیب نہیں کیے جاتے اور کما دارقطنی  
 نے کہ ابو بکر بکر بکر ہی روایت کی دارقطنی نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں حرج ہے ساتھ  
 مسک حرج کے اور نہیں حرج ہے ساتھ صوف کے اور بال اور سینگ اوسکے کہ جب چھو لیا جاوے ساتھ بانی کے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ  
 ابی یوسف بن ابی اہفر کے اور روایت کیا بقیہ نے عمر بن خالد سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حضرت صلی  
 علیہ وسلم گنگمی کرتے تھے ساتھ عالج کے روایت کیا اوسکو بقیہ نے اور حق یہ کہ عالج سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گنگمی کرتے تھے  
 اور روایت ہے ابی یوسف رضی اللہ عنہ کے خیر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے خاطرہ رضی اللہ عنہ کے ایک بار عصب اور دون  
 عالج کے اور اسکی ہندا میں جمید اور سلیمان و فون اووی مجبول ہیں اور ذکر کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے تعلیقاً گناہی نے بیچ ہڈی  
 مرد کے مانند تھی وغیرہ کہ پاپا سینے بہت لوگوں کو علی سلف کے گنگمی کرتے تھے اوس سے اور تیل ڈالتے تھے اوس میں اور کچھ حرج نہیں  
 دیکھتے تھے اوس میں اور سلمان زہری کے وہ صحابہ میں یا ہرے ہونے بالغین اور کما سناؤ کہ نہیں حرج ہے ساتھ ریشون مرد کے  
 اور کما ابن ہریرہ اور ابراہیم نہیں حرج ہے ساتھ تجارت عالج کے اور روایت بقیہ کی اپنے شیوخ مجاہد بن یوسف بن سعید بن مسعود  
 نزدیک یہ چیزیں نہیں ہیں اور دلیل ملے ہیں ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن کرو انھوں اور خون اور  
 بالوں کو اسواسطے کہ وہ مردہ ہیں اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسناد میں اسکی عبد اللہ بن عزیز نے کہا ابوہریرہ نے کہ حدیث میں اسکی  
 منکرہ کذب میں اور نہیں محل اسکا صدق نزدیک ہمارے اور کما ایسا ہی علی بن اسیم نے اور ایک حدیث یہ ہے کہ فرمایا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں نفع لیا جائیگا مردے سے ساتھ کسی چیز کے اور یہ بھی حدیث ضعیف ہے واللہ اعلم  
**ص** اور جس شخص نے اپنے نوئے دانت کو پھر موند میں کھلایا اور غلظہ پڑی نازا اوسکی جائز ہے اگرچہ درم سے بڑھاوے اور امام محمد  
 کے نزدیک اگر مرد سے زادہ ہو گا نماز نہیں درست ہے **ف** ہمارے نزدیک اسواسطے نماز جائز ہے کہ دانت نبوی و لورڈ لہندہ کا کالہ

فصل ہاغت کے بیانی

فصل ہاغت کے بیانی

فصل ہاغت کے بیانی

فصل ہاغت کے بیانی

فصل ہاغت کے بیانی

## فصل کنوئین کے بیان میں

ف جانا چاہیے کہ مسائل کو نمین کے مبنی پر اتباع آزار تابعین اور صحابہ پر اور حدیثیں مرجع ہر مسئلے میں نبی صلی  
علیہ وسلم سے نہیں آئیں اور قیاس کو بھی اس میں کچھ دخل نہیں تو اب جو بعض جہلا اعتراض کرتے ہیں جن جنویں پر صاحب تیس قول  
چوہا کرنے سے نکلے تو کیا ہو کیونکہ پانی تو واسکا اب بھی اوس میں باقی ہو دفع ہو گیا اس واسطے کہ اس امر میں تابعداری اقول صحاح  
اور تابعین کی ہی اور وہ جو کہتے ہیں کہ کیا کوئی بچہ پانی سے سلامی اور تار لائے تو میں بجا دینی ہر صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ اور تابعین  
رضی اللہ عنہم سے کیونکہ ہر مسئلہ ایسا نہیں کہ اوس میں قیاس کو دخل ہو سکتا تھا تو کرنے سے وضو ٹوٹ جانا اس میں قیاس کو دخل نہیں  
بلکہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہو اسی طرح لگایا اور امام شافعی صاحب کے نزدیک تو کو نمین میں کسی ہی نجاست بڑی پانی پاک  
بڑی کا کیونکہ جب پانی دو قدر برابر ہو نہیں جس کراؤ اس کو کچھ یا دو کا نہ ہو جس کا اوپر بیان اس کا تفصیل سے گذرا **اصل** اگر کوئی  
میں نجاست بڑی یا کوئی حیوان مر جاو اور پھول یا پھٹ جاو یا آدمی یا بکری اور کتا مر جاو سب پانی اس کا کھینچ ڈالا جاو گا اگر کوئی  
ف مطلب اس کا یہ ہو کہ کوئی حیوان اگر پھول یا پھٹ جاو تو سب پانی کھینچتا واجب ہو گا اور اگر فقط مر جاو تو اگر آدمی ہو  
یا بکری یا جو چیز پر شے میں لٹے برابر میں تو بھی سب پانی کھینچا جاو گا دلیل اس بات کی کہ نجاست کرنے سے سارا پانی کھینچا جاو  
یہ ہو کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ رحمۃ اللہ علیہ نے مصنف میں خالد بن عبد الرحمن رحمۃ اللہ علیہ سے کہ پوچھے گئے حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سے  
جو میثاب کرے کو نمین میں کیا کہ پانی اس کا کھینچا جاو گا اور دلیل اس کی کہ اگر حیوان پھول یا پھٹ جاو یہ ہو کہ اوس صورت میں نجاست  
جو اس کے پیٹ میں ہو سب کو نمین میں پھیل جاوے گی اور اس میں چھوٹا اور بڑا جانور سب برابر ہو اور دلیل اس کی کہ اگر آدمی مر جاو تو سارا  
پانی نکالا جاوے یہ ہو کہ روایت کیا داؤد قطنی رحمۃ اللہ علیہ نے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ سے تحقیق کیا ایک مثنیٰ کہ اگر کوئی منہ زمر کے لبر گیا  
سو حکم کیا ساتھ اس کے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے تو وہ نکالا گیا اور حکم کیا یہ کہ کھینچا جاو پانی اس کا لگا کہ کہ منہ ٹوٹ گیا اوں کو ایک چھینے  
کہ آکر کہ کھیر سے تو بند کیا گیا اوہ بچے کے گرزوں غیر سے یہاں تک کہ کھینچ ڈالا اس کا پانی سو جب کھینچ چکا اس کو جاری ہو گیا چوہہ  
اونکے اوپر اور یہ حدیث منقطع ہے محمد بن سیرین رحمۃ اللہ علیہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ نہیں نا اور نہ کچھ اوں کو اور روایت کیا حکم  
ابن ابی شیبہ نے ہیث سے اونھوں نے مضمون سے اونھوں نے عطا اور یہ سند صحیح ہو اور روایت کیا اس کو طحاوی صاحب بن عبد الرحمن  
ناسعید بن منصور بن تنہا ہیثم بن عن عطاء ان حبشیاً واقع فی ذمہ مہکات فامر  
عبد اللہ بن ابی بکر فینح ماؤھا فجعل الماء لا ینقطع فظن فاذا ہی عنک تجری من قبل  
الجمہ الا سواد فقال بن الزبید حسنہ فہذا ایضاً صحیح باعتبار الشیخ یوسف فی الاوامر رضی اللہ عنہما  
کہ ایک مثنیٰ کہ اگر پانچ زمر کے سومر گیا تو حکم کیا عبداللہ بن سیرین نے سو کھینچا گیا پانی اس کا تو بانی ایسا ہو گیا کہ ٹوٹا ہی نہ تھا  
سو نظر کیا گیا تو یکایک ایک شہر کہ جاری ہو چکا سو کی طرف سے تو کہا ابن زبیر رضی اللہ عنہ کہ بس کافی ہو چکا اور یہ بھی صحیح ہو  
ساتھ تفریق شیخ فی الدین بن قیس العبدی کہ امام ابن ایسا ہی ہر شے القدر میں آوے جو سفیان بن عیینہ نے کہا ہے کہ میں نے میں  
سرویس میں دیکھا پس کسی بچہ کو لکھا جاتا ہو حدیث مذکور کی کہ وہ اگر اتھا زمر میں تو اس کا جواب ہے کہ سفیان بن عیینہ

منہ خط  
اداکار ڈاکٹر "قاسم"  
سہیلانی کلکتہ  
قاسم صاحب  
بن آکھتے چھوٹا  
اور خوشنودرم





منسوب بہ حضرت  
ابو یزید کا کہی  
بانی کتب خانہ  
مکتبہ اسلامیہ  
ممبئی

مادر جامعہ اسلامیہ  
عبد الوہاب

بین

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کچھ کوئین کہ مرچاؤ اوسمین چوہا کہینہا جاو گچا پانی اوسکا اور بھی روایت کیا اوسے اذ اسقطت  
الفائدۃ اول الذابتہ فی الیوم فانہا حاشی بغلیکات الماء یعنی جب پڑجاو چوہا یا جانور چار یا سو گچہ پانی  
اوسکا یہاں تک کہ مغلوب کرے تجھو پانی اور روایت کیا براہیم بخسی سے کہ اگر چوہا گرسے نکالے جاوین اوسمین سے بغیر پانی کے  
اوشی اور حاد اور برابر ہم سب تابعین میں ہیں **ص** اور قول اوسط کے ہون **ف** یعنی بیچ درجے کے پڑے  
نہ چھوٹے اور بیچ درجے کا قول اوسے کہتے ہیں جو عمل ہو ہر شہر میں اور روایت کیا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے کہ قول  
ایسا جو حسین ایک صلہ پانی آتا ہو یعنی پونے دو سیر یا دوسیر حساب بن ہندوستان کے اور اگر بڑا قول ہو تو حساب کر کے برابر کرین اور اگر  
ڈول چاہو تو کوئین سے نکلے نہ اگر آٹھ پانی ہوا ہاں تو درست ہو گا اور اگر آٹھ سے کم گرا ہی تو ہائز ہو گا جیسا کہ بیچ زاہدی کے ہر  
لکڑی جامع اللمونہ **ص** اگر کوئین سے نجاست نکلی یا جوان مرہا ہو نکلا اور چھوٹا یا چھٹا نہیں ہو اور معلوم نہیں کہ کس وقت  
گرا ہو امام صاحب نے نزدیک اوسکی نجاست کا حکم کیا کہ ایک اس کے نیچے اور اگر چھوٹا یا چھٹا ہو تو نجاست کا حکم تین تین ہاں ہے  
کیا جاو گچا **ف** تو اول صورت میں ایک ن ایک سات کی نمازین چھوٹا یا چھٹا ہو اور دوسری صورت میں تین تین اور تین رات  
تک کی کیا دینگی کہ شخص اوس پانی سے اتنے روزوں سے وضو کرتا ہو گا اور اسی نماز پڑھی ہوگی **ص** اور امام محمد اور ابو یوسف  
کے نزدیک بی وقت کہ وہ جانور یا وہ نجاست معلوم ہو کہ اوسکی قس سے حکم نجاست کا کہ بیچ آدمی اور گھوڑے اور حیران و گھوڑے  
گوشت حلال ہے پاک ہو چھوٹا کتے اور سور اور زردون کا نجس ہے **ف** لیکن چھوٹا کتے کا تو اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے بیچ کتے کے کہ اگر مونہ ڈالے برتن میں دھویا جاو تین تیر یا پنج تیر یا سات بار روایت کیا اسکودا قطنی نے ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ اور کہا کہ متفرق ہوا ساتھ اس حدیث کے عبداللہ یا وھون اسمعیل سے اور وہ متروک ہے اور سو ابدالوہا کے روایت  
کرتے ہیں اسمعیل سے سات بار دھو کوئین کہتا ہوں کہ صحیحین وغیرہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سات بار دھونا روایت کیا گیا ہے  
اور تین بار کا لفظ منکر ہے اور خلاف روایت ثقات ہے اور روایت کیا دا قطنی نے ساتھ صحیح کے عطاء فعل ابی ہریرہ  
رضی اللہ عنہ کا کہ جب کتا مونہ ڈالتا تھا برتن میں پانی بہا دیتے تھے اوسکا پھر دھوئے تھے اوسکو تین بار اور روایت کیا ابن جریج  
کامل میں اس حدیث کو اور اسناد میں اوسکی حسین بن علی کہ ابی ہریرہ نے کہ نہیں پاتا ہوں میں اسطے کہ ابی ہریرہ کوئی  
حدیث منکر سوائے اسکے اور نہیں دیکھتا ہوں میں کچھ حج ساتھ اوسکے حدیث میں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کتے کے مونہ  
ڈالنے سے سات بار دھویا جاو گیا کہ روایت ہے صحیحین اور جامع ترمذی وغیرہ میں حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے جب مونہ ڈالے کتا برتن تھامے میرے دھوؤ اوسکو سات بار اور احقیا اسمین کہ سات بار دھوؤ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ  
نے کہا کہ ہر گاہ مختلف ہوئیں حدیثیں جو کہ کیا محفوظ اور نجاست کے تو دیکھا کہ تین بار دھونا اوسے واجب ہو تو حکم کیا ہمیں بھی  
ایسا ہی واللہ اعلم بالصواب اور چھوٹا سور کا اس واسطے نجس ہے کہ وہ نجس عین ہو اور چھوٹا زردون کا اس واسطے کہ گوشت  
اوسکا نجس ہے اور اوسے لعاب پیدا ہوتا ہے کہ لانی اللہا یہ **ص** اور چھوٹا بلی اور اوس مرغی کا جو چھوٹی پھرتی ہو اور پرندون  
شکاری اور حشرات الارض کا کہ وہ **ف** لیکن پاک ہے بلی کا چھوٹا اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بلی کا چھوٹا  
کوہ نہیں کہو کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بلی کا چھوٹا کھایا اور کہا کہ وہ نجس نہیں اور وہ پھرنے والوں میں ہے اور پڑھا کہ اگر



یہ جواب ہو کہ قاضی ابو بکر غزالی نے شرح نووی میں کہ بوزید بن مہرو بن حرث روایت کیا اوسے راشد بن کسیران جیسی کوئی اور ابو رونق تو اس سے جہالت عاتی رہی اور ابو فرہ کے مہجول ہونے کا جواب یہ کہ کما شیخ تقی الدین بن ذوق العجیل کہ تحصیل ابو فرہ میں نظر ہی کیونکہ روایت کیا ہی اوسے اس حدیث کو ایک جامع نے اہل علم سے مثل سفیان اور شریک و حسان بن علی اور اسحاق بن اوقیس بن السبع اور ابن عدی نے کہ ابو فرہ راوی اس حدیث کا مشہور ہے اور امام اسکا راشد بن کسیران اور ایسا ہی کہ ابو اقطعی نے اور وہ جو بعض علما نے یہ قول شیخ تقی الدین سبکی کا ٹھہرایا ہے غلط ہے کیونکہ ابن المام نے یہ کہا ہے **فَقَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْاَوَّلِ اَمَامِ الْاَلَمَنِ كَمَا شَيْخُ تَقِيِّ الدِّينِ اَمَامِ مِیْنِ** اور امام کتاب ہے شیخ تقی الدین بن ذوق العجیل نے سبکی کی اور قاضی غان نے رجوع امام عظیم کا اس قول سے لکھا ہے اور شیعہ جو اس جگہ طعن کرتے ہیں امام ابو حنیفہ پر یہ کہ یہ روایت ان کی کتاب بن ابی خضر الغفیری میں لکھا ہے کہ **اَبَا سَیْءٍ بِاللَّوْضِیِّ بِاللَّيْمِ بِذِكْرِ الْاَلَمَنِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** قل وقل وقل یعنی انہیں حج ساتھ ہو کر کھانے بنید سے اس واسطے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا ہی اوسے اور رواؤں کا تفصیل سے تب متاخر فرمیں بن مہجور اور روایت کیا اس حدیث کا بن ماجہ نے اور طرف سے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور اسناد میں اس کی حشر راوی ضعیف ہے اور ایسا ہی ابن ابی شیبہ اور روایت کیا ابو داؤد نے غلط کئے انھوں نے مکرہ رکھا وضو کو ساتھ دوہو اور بنید کے اور کہا کہ تم پہاڑی نزدیک میرے اوسے اور غسل امام ابو حنیفہ کے نزدیک بنید سے ایک روایت میں جائز ہے اور ایک روایت میں ناجائز ہے کیونکہ ابو داؤد رضی اللہ عنہ نے کہ پوچھا میں ابو العالیہ سے اوس شخص سے کہ پوچھی اور کو جنت اور زمین پر مایں اوس کے پانی اور نزدیک اوس کے بنید ہے کیا وہ غسل کیسے اوس سے کہا کہ نہیں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ** اور امام ابو یوسف کے نزدیک تیمم کرے اور امام محمد کے نزدیک وضو اور دونوں کرے اور یہ خلاف اس بابی میں ہے جو شیعہ بن ذوق العجیل نے لکھا کہ سخت ہے جو ابو داؤد نے لکھا کہ ایک کے نزدیک اوسے وضو جائز ہیں

### باب تیمم کے بیان میں

تیمم جائز ہے حدیث یعنی بوضو کو اور جنب اور عافض اور نفسا کو **ف** اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ جنب کو تیمم ناجائز ہے اور یہی قول ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا لیکن اکثر لوگوں کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور نبی مذہب مدینہ کے موافق ہے اللہ تعالیٰ فرمایا **اَوْ لَا مَسْئَرُ النِّسَاءِ** یعنی یا جماع کرو تم ساتھ عورتوں کے تو اس سے معلوم ہوا کہ جنب کو بھی تیمم جائز ہے بلکہ سخت رضی اللہ عنہ اس کے معنی محل کے نہیں دیکھتے اور وہ جو دلیل ہے صاحب ہدایہ لائے ہیں کہ کچھ لوگ جبکل سے آئے طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سو کہ ہم بہتے ہیں بیٹوں میں تین میں سے چار میں سے اور ہوتے ہیں ہم میں جنب اور عافض اور نفسا اور ہم نہیں پانی کو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر تھامے ہن میں پھر مارا تا تھا پنا اوپر زمین کے واسطے سونہ اپنے کے ایک بار پھر بار دوسری مرتبہ سو مس کیا اوسے اوپر دو فون ہاتھوں اپنے کے کہ نہیں تکرار روایت کیا اسکو ابن ابی حنیفہ نے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ اسناد میں اس حدیث کے شنی بیٹے صبل کے ہیں کہا احمد اور ابی حنیفہ کہ وہ کچھ نہیں اور کہا انسائی نے کہ نہ تروک ہو اور دلیل مسیح ہے کہ روایت ہے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ آیا ایک شخص طرف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ نہ پوچھی جگہ جنابت کو تحقیق کہ میں لوٹا زمین میں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تیسیم

ادب و ادب  
فہم و فہم  
نہ و نہ  
مہ و مہ

ابن ابی حنیفہ

ابن ابی حنیفہ  
ابن ابی حنیفہ  
ابن ابی حنیفہ

ابن ابی حنیفہ

دو ضرب ہیں ایک ضرب ہوا سطرے میں اور دوسرا سطرے دونوں ہاتھوں کے گھنٹیوں تک وایت کیا اسکو حکم غاویہ  
 کہ کہ صبح الاسناد ہی اور زمین اخراج کیا اسکو بخاری مسلم نے اور کہا دارقطنی نے **رَجَالَهُ كَالْمُحْتَمِلِ لِقَاتٍ** یعنی جال  
 اوسکے سب فقہ ہیں اور جھگڑا کیا تھا عمار نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ اسی باب میں اور روایت عمر بن العاص سے ایسا ہی  
 جس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب کہ تیمم جائز ہو جیسا کہ لگے آویگا **ص** جب کہ پانی پر قادر نہ ہو یعنی اتنے پانی کہ مہارت کو کافی  
 تو اگر جب نہ موافق نہ ہو پانی پایا وضو واجب ہوگا اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر جب ہوگا اور غسل لینے  
 تیمم کرے لیکن اگر جب کہ حدت بھی ہو تو وضو واجب ہوگا سو تیمم واسطے جنابت کے ہی بالاتفاق واجب ہے کہ بے وضو کیو واسطے  
 اتنا پانی ہو کہ بعض وضو ہو سکتا ہی اور بعض نہیں ہو سکتا تو اس میں بھی خلاف ہے ہرگز نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی کے  
 نزدیک بعض وضو اور باقی کو تیمم کرے اور قدرت بناوین یہ لوگ پانی پر واسطے دور ہوئے پانی کے ایک میل **ف**  
 برابر ہیں کہ مسافر ہوں یہ لوگ یا شہر کے باہر ہوں **ص** اور میل تیسرا حصہ فرسخ کا ہوتا ہے اور بعضوں کے نزدیک تین ٹائر  
 پانچو کا ہوتا ہے جائز اگر کہ **ف** کیونکہ روایت ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ وہ چلے زمین اپنی سے بیچ خروٹ کے قوت  
 آیا حصہ کو تیرہ غنم میں سو تیمم کیا اور مسح کیا سو وضو پانچ اور دونوں ہاتھوں کو اور ناز پر بھی مسح کی پھر داخل ہوئے کہ او  
 آفتاب بلند تھا سو ٹکڑا ہوا کہ روایت کیا اسکو شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور حرج نام ایک مقام کا ہی اور مرد ایک میل پر ہی  
 مدینہ طیبہ سے **ص** یہ حکم ظاہر روایت کا ہی اور حسن کی روایت میں دو میل جانب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہو یا ایک  
 میل جانب غیر توجہ میں ہو وہ کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا یا دو میل  
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہو **گاف** اور مختار قول اول ہی **ص** وہ یا جسکو قدرت پانی کے استعمال کی  
 نہیں یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اور سکتہ تیمم جائز ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو  
 کہ خوف تلف عضو کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صُلْبٍ أَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صُلْبٍ أَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صُلْبٍ**  
 تیمم کر مٹی پر پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر **ص** دور ہی **ص** اور اگر استعمال پانی کا سرفی ضرر کرنا ہو یعنی بیمار  
 کر دیا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیا تیمم جائز ہو **ف** اور یجب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی ہی حکم  
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہو دشمن کے خوف سے اگر یا بدھ وغیرہ کو از بھی  
 جائز ہو یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو یہ اسباب ہر گاہ پانی کیسے نہ قطع پینے کے واسطے مباح کیا ہو وضو  
 یا غسل کی دوسرے اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم  
 اسکو جائز ہے کہ جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہو اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے  
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی ہو سکا جائز ہو اور امام فضل کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہو اور  
 اگر واسطے وضو کے ہی مینا نہیں اور اس طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ تو تیمم جائز ہو **ف** اس واسطے ان سے رو  
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو تیمم نہیں ہی **ص** اگر ناز عید کی تھا ہو کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے ٹانہ نہ کرے  
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر ناز عید میں اسکا وضو ٹانہ ہو جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا ناز جاتی رہے گی تیمم سے بنا کر ناز جائز ہو

۹۱  
 جانب توجہ میں ہو تو تیمم جائز ہو یا ایک  
 میل جانب غیر توجہ میں ہو وہ کہ آنے جانے میں دو میل ہو جاوین تو اس صورت میں اگر جانب توجہ ایک میل ہوگا یا دو میل  
 اور پہلی صورت کے موافق جائز ہو **گاف** اور مختار قول اول ہی **ص** وہ یا جسکو قدرت پانی کے استعمال کی  
 نہیں یا قدرت ہی لیکن خوف زیادتی مرض کا ہی اور سکتہ تیمم جائز ہو اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جب تیمم جائز ہو  
 کہ خوف تلف عضو کا ہو **ف** کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صُلْبٍ أَوْ كُنْتُمْ عَلَىٰ صُلْبٍ**  
 تیمم کر مٹی پر پاک پر اور امام شافعی کا مذہب ظاہر **ص** دور ہی **ص** اور اگر استعمال پانی کا سرفی ضرر کرنا ہو یعنی بیمار  
 کر دیا یا جان یا کوئی عضو تلف کر دیا تیمم جائز ہو **ف** اور یجب کہ باہر شہر کے ہو اور اگر اندر شہر کے ہو تو بھی ہی حکم  
 امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم کرے **ص** اور تیمم جائز ہو دشمن کے خوف سے اگر یا بدھ وغیرہ کو از بھی  
 جائز ہو یا جس کے خوف سے یعنی اگر پانی سے وضو کرے گا تو یہ اسباب ہر گاہ پانی کیسے نہ قطع پینے کے واسطے مباح کیا ہو وضو  
 یا غسل کی دوسرے اجازت نہیں دی تو اگر مسافر نے پانی پایا اور وہ جانتا ہے کہ یہ پانی فقط پینے کے واسطے رکھا گیا ہے تیمم  
 اسکو جائز ہے کہ جب کہ پانی بہت ہو تو اس سے معلوم ہو کہ پینے اور وضو دونوں کے واسطے ہو اور اگر پانی پایا اور وہ جانتا ہے  
 کہ یہ پانی وضو کے واسطے ہی مینا بھی ہو سکا جائز ہو اور امام فضل کے نزدیک اگر واسطے پینے کے ہو تو وضو جائز ہو اور  
 اگر واسطے وضو کے ہی مینا نہیں اور اس طرح اگر ڈول یا رشتی ہو جو نہ تو تیمم جائز ہو **ف** اس واسطے ان سے رو  
 تیمم جائز ہے کہ قدرت پانی کے تو تیمم نہیں ہی **ص** اگر ناز عید کی تھا ہو کا خوف ہو ورنہ تیمم کر کے ٹانہ نہ کرے  
 اور یہ بالاتفاق ہے اور اگر ناز عید میں اسکا وضو ٹانہ ہو جانتا ہے کہ اگر وضو کرے گا ناز جاتی رہے گی تیمم سے بنا کر ناز جائز ہو

امام ابو صیفہ کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک تیمم نہ کرے اور اگر تیمم سے شروع کی تھی اور تیمم سے بنائی سب کے نزدیک جائز  
 اور اگر نماز جنازہ کی فوت ہوئے کا خوف ہی تیمم جائز ہو **ف** باوجود اسکے کہ صحیح اور تندرست ہو اور بانی ہو جو  
**ص** گزری کو جائز نہیں **ف** یعنی لوس جھانڈ کا جو مالک اور ولی ہو اور سکو تیمم جائز نہیں ہوا سب کے لوگ  
 اس کا خود انتظار کریں گے **ص** اور اگر خوف فوت نماز جمعہ یا کسی ایک نماز کا یا بیچ نمازوں میں ہو تو تیمم جائز نہیں  
 اور دوبارہ ہاتھ دینا تیمم میں فرض ہی ایک تو واسطے مسح کرنے مونہ کے اور دوسرے واسطے مسح کرنے دونوں ہاتھوں کے  
 مسح کنیوں کے **ف** اور یہی قول امام شافعی صاحب کا بھی اور امام احمد نزدیک ایک بار ہاتھوں کو ماسے اور لوگ  
 مسح مونہ اور ہاتھ کا بتیلیں تک کرے دلیل ہمارے مذہب کی ایک تو حدیث جابر رضی اللہ عنہ کی ہے جو اوپر گزری اور  
 دوسری دلیل حدیث عمار بن یاسر کی ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو سو مارا بتیلیوں اپنی کو اوپر ہاتھ  
 اور نہ جھڑائی سے کچھ سو مسح کیا مونہ اپنے کا ایک بار پھر مارا بتیلیں اپنی کو کسی پر سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو نہایت  
 کیا اس کو ابن ماجہ رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر دلیل حدیث امی ہریر کی جو اوپر روایت ابن ابی حنیہ گزری اور سند اس کی ضعیف ہے  
 اور جو تفسیر دلیل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ کی کہ ایک شخص گذرا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گلی میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 پہنچانے یا پیشانی سے نکلے تھے تو سلام کیا اس شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو نہ جواب دیا اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 یہاں تک کہ قریب ہوا تو شخص کے چھپ جانے کسی گلی میں تو مارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہاتھ اپنے اوپر دیا مار کے  
 اور مسح کیا اون سے اپنے مونہ پر پھر مارا دوسری بار سو مسح کیا ہاتھوں اپنے کو کہنیوں تک پھر جواب دیا سلام کا اس شخص کو اور فرمایا  
 کہ جواب سلام دینے سے نبی وضو ہونا مجھے مانع آیا تھا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن جریر طبرستانی اور روایت کیا اس حدیث کو  
 طبرستانی مختلف الفاظ اور حامل و نکاحی ہی اور یہ حدیث ضعیف ہے کچھ نکاحی اسناد میں اس کی محمد بن ثابت بن ابی ورنسین ابو داؤد ورنسین  
 قَالَ أَبُو دَاوُدَ سَمِعْتُ أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ يَقُولُ رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ تَائِبٍ حَدَّثَنَا كُنَّا فِي الْيَمَامَةِ  
 قَالَ أَبُو دَاوُدَ وَكَوْنُنَا بَعْضُكُمْ بَعْضٍ فِي هَذِهِ الْفَقْصَةِ عَلَى ضَرْبَتَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ عَنْ سَابِغَةَ ابْنَةِ أَبِي حَسٍّ يَمِينِي كَمَا أَبُو دَاوُدَ أَنَّ سَابِغَةَ ابْنَةَ أَبِي حَسٍّ يَمِينِي  
 كَمَا مُحَمَّدُ بْنُ تَائِبٍ حَدَّثَنَا عَنْ كُتَيْبِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 كَمَا مُحَمَّدُ بْنُ تَائِبٍ حَدَّثَنَا عَنْ كُتَيْبِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 اوپر دوبارہ ہاتھ مارنے کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور روایت کیا ہے اس کو لوگوں نے فعل ابن عمر رضی اللہ عنہ کا انتہی اور ابن عمر  
 رضی اللہ عنہ کا موقف صحیح ہے اور باخوین دلیل حدیث اسامی کی اور او میں ہے کہ دیکھا یا حکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم ایک بار  
 مانا واسطے مونہ کے اور دوسری بار مانا واسطے دونوں ہاتھوں کی کہنیوں تک روایت کیا اس حدیث کو طبرستانی نے اور بھی  
 اخراج کیا اس کا ابن مردودہ وغیرہ نے اور سند میں اس کی ربع بن بدیع ضعیف ہے لیکن وہ عقیدہ حدیث عامر کی اور تفسیر دلیل حدیث  
 رت عایشہ رضی اللہ عنہا کی کہ دوبارہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم دوبارہ ہاتھ مانا ہی ایک بار واسطے مونہ کے اور ایک بار واسطے  
 دونوں ہاتھوں کی کہنیوں تک روایت کیا اس کو دارقطنی اور عاکم اور بیہقی نے اور سند میں اس کی حریش بن حبیب ہے کہ ابو اسامہ نے  
 یہ حدیث پر ساتویں دلیل ہے یہی روایت کیا عاکم اور بیہقی اور طبرستانی اور دارقطنی وغیرہم نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے

جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے اور اسناد میں اسکی علی بن طیبان ہی ضعیف کیا اسکو ابن جریر طبرانی نے اور کہا حاکم نے کہ وہ صدوق ہے اور وہایت کی گئی ہے یہ حدیث طریق سلیمان بن داؤد سے اور وہ متروک ہے انھوں نے دلیل وہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ تیمم کیا ہے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو دل لکھنے دونوں ہاتھوں اپنے کھلمی پاکی پر پھر جھرا لکھنے ہاتھوں کو مسح کیا ہے اس سے مونہہ اپنے کو پھر مارا ہے دوسری بار مسح کیا کہ اس سے ہتھیلیوں تک اور اسناد میں اسکی سلیمان بن ارقم متروک ہے نوین دلیل حدیث ابی امامہ کی ہے روایت کیا اسکو طبرانی نے اور اسناد اسکا ضعیف ہے اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عمار کے لیے کہ کافی تھا تجویہ اور مارا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ اپنا زمین پر پھر جو ہوا اسکو اور مسح کیا اس سے مونہہ اور دونوں کف اپنے کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم میں **خُذْ بِلُحْيَتِكَ وَارْفَعْ يَدَيْكَ إِلَى السَّمَاءِ** یعنی تیمم ایک بار ہاتھ مارنا ہی واسطے مونہہ اور کفین کے روایت کیا ابن دوزن حدیثوں کو امام احمد اور محمد بن یحییٰ اس قسم کی حدیث ہے اور مسیح کیا اکثر محدثین نے اور اسی طرف گئے ہیں امام مالک رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ کمالی شرح موطا میں اور بعض تفسیر میں اور یہ قول مخالف ہے قول امام مالک کے موطا اپنی میں قال **يُحْبَبُ سُبُلُ مَا لَا يُكْفَى الثَّمَنُ وَأَيْنَ يَبْلُغُ بِهِ فَهَالِكٌ يَضْرِبُ خَرْبَةً لَوْجَهُ وَضَرْبَةً لِيَدَيْهِ وَيَكْسَحُّ أَكْأَلِ الرِّسِّ فَتَكُنْ** یعنی کہا بھی کہ پوچھے گئے مالک رحمۃ اللہ علیہ کیفیت تیمم سے اور کہاں تک پہنچا اسکو کہا کہ مالک کے ایک بار واسطے مونہہ اپنے کے اور ایک بار واسطے دونوں ہاتھوں اپنے کے اور مسح کرے دونوں ہاتھوں کا کہ انہوں نے کہ لیکن جواب اسکا یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بیان سنت کا ہے اور فرض اُنکے نزدیک کیا بار ہاتھ مارنا ہی پھر جائیے کہ تیمم مع کہ انہوں کے ہو کہ جیسا کہ اکثر احادیث میں جو اوپر گذرین موجود ہے اور زہری کے نزدیک مؤیدوں اور غلوں تک چاہیے اور یہ مذہب مخالف احادیث صحیحہ کے ہے اور سپر عمل نہیں چاہیے اور ترتیب ہمارے نزدیک شرط نہیں لیکن استیعاب شرط ہے یہاں تک کہ اگر کچھ غلوں اسباقی رہ گیا کہ اوپر ہاتھ نہ پہنچو

**ص** تیمم ہائے نوگاف کیونکہ تیمم قائم مقام ہے وضو کا تو جو حکم وضو کا ہے وہ تیمم کا بھی ہوگا **ص** اور اجماع طریق مسح کا اس طرح ہے کہ جو چنگھل کی طرف سے تین انگلیاں بائیں ہاتھ کی لیکے مع ہتھیلی کے اور بظاہر سیدھا ہاتھ کی اوگلیوں کے سرخوں کہ انہوں نے ایک کھینچے بعد اس کے اوگلی شہادت اور انگوٹھے سے باطن ہاتھ کا مسح کرے اوگلیوں کے سرخوں تک اور سطح پھر بائیں ہاتھ کو مسح کرے بعد اس کے اگر اوگلیوں کے اندر غبار نہ پہنچا ہو تو خلال کرنا واجب ہے تو اب تیسری بار ہاتھ مانا پڑے گا واسطے طالع طرہین کے نزدیک جائز تیمم اس چیز سے کہ جو جنس نہیں ہے اور پاک ہو کہ جیسے خاک اور لکڑی اور پتھر اور سرمہ اور ہر تال وغیرہ جو زمین کی قسم سے ہیں اگر پھر غبار کے ہوں اور چاندی کے ہوں کے ساتھ تیمم جائز نہیں مگر جب گرد آلودہ ہوں اور سطح چکیوں اور جو بھی زمینیں مگر یہ کہ گرد آلودہ ہوں اور اس جگہ جہاں خاکست پڑی تھی اور وہ خشک ہو گئی تیمم جائز نہیں اور نہ جائز ہر طرف

غالب ہوا ہے ہائے نوگاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **زَكَوَّةُ الْأَخْرِ يُسَبِّحُ** یعنی زکوۃ زمین کی خشک ہونا ہے اسکو اور یہ حدیث چوٹی نہیں گئی اور تھمس واسطے جائز نہیں کہ قرآن شریف میں طیب کی بھی قید ہے اور خبر واحد قابل انصاف قطعی کے نہ ہوگی اور صحیح حجت پڑنا ہی اس سے ہے جیسا کہ بعض محققین نے عن محمد بن عبد اللہ قال **كَانَتْ الْجِلْدَابُ تَبُولُ وَتَقْبَلُ وَكَانَ فِي الْمَسْجِدِ نِيْرٌ مَّا نَدَسُّوْا لِّلّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَمَسُّوْا شَيْئًا مِّنْ ذَلِكَ**

ابن جریر طبرانی نے  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
ابن داؤد سے  
ابن جریر طبرانی نے

ابن جریر طبرانی نے  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
ابن داؤد سے  
ابن جریر طبرانی نے  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
ابن داؤد سے  
ابن جریر طبرانی نے  
ابن عمر رضی اللہ عنہما سے  
ابن داؤد سے  
ابن جریر طبرانی نے



اوسکے لیے جائز ہو گا اور اگر کافر نے نیت کے وضو کیا اور پھر مسلمان ہوا تو نماز اوس سے جائز ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک درست نہیں اور اس طرح اگر ساتھ نیت کے بھی کیا تب بھی خلاف ہے اور تیمم درست ہے نماز کے وقت میں اور وقت سے پیش بھی درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک قبل وقت کے درست نہیں **ف** دلیل ہماری یہ ہے کہ تیمم جب خلیفہ مطلق ٹیمم وضو کا تو قبل وقت کے بھی جائز ہو گا اور قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ صعب طیب پاک کرنے والی ہے واسطے مسلمان اور اگرچہ نیا پانی دس برس اوسکے اوپر دلالت کرتا ہے اور اس حدیث کو روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہا ترمذی کہ یہ حدیث صحیح ہے **و** اگر دو بزخون میں پانی بھرا ہے اور ان میں ایک کا پانی پاک اور دوسرا ناپاک ہے مصلحت میں جانتا کہ نجس کو نہ پیا جائے کون ہے تو اس صورت میں ہمارے نزدیک تیمم کرے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وضو کرے اگر ایک شخص نے پانی اپنے ساتھ ہی لے لیا اور اسے ندیا تیمم کو کھائے اور اگر بعد نماز پڑھنے کے دیا تو نماز جائز ہے نماز کو پھر نہ پڑھا تو تیمم اور کا ٹوٹ جاوے گا **و** اگرچہ وقت نماز کا باقی ہوا اور نہ طہاؤس اور کھول اور ابن سیرین اور زہری کا یہ ہے کہ نماز کا پورا ٹوٹا واجب ہے اگر وقت باقی ہو دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کہ دشمن مجھے سفر میں اور وقت آنا مانگا اور پانی اونکے پاس تھا سو تیمم کیا صعب طیب پر اور نماز پڑھ لی پھر پانی پایا اون و نون نے اور وقت باقی تھا سو ایک اون میں سے نماز پڑھی اور دوسرے نے نہ پڑھی اور آئے دو نون حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور دو نون نے یہ بات عرض کی سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو جسے پھر نماز نہیں پڑھائی تھی کہ پونہچا تو سنت کو اور جسے پھر پڑھی تو اوس کا کہ تجھے دیا اجر ہے اخراج کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور نسائی اور حاکم اور دارمی **ن** اور اگر اوس نے اپنے رفیق سے پانی نہ مانگا اور تیمم سے نماز پڑھی امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز جائز ہوئی اور صاحبین کے نزدیک نہیں درست ہوئی اور ہدیے میں سے بھی لکھا ہے اور بیوطین سے کہ اگر اوس نے بغیر مانگے نماز پڑھی نماز درست نہوگی اور بھی بیوطین ایک جگہ لکھا ہے کہ اپنے رفیق سے پانی مانگے مگر قول صحیح میں نہ پادیر مانگے کہ مانگنا ذلت کی بات ہے اور اس میں حرج ہے اور تیمم واسطے دفع حرج کے ہے اور جواب اس کا یہ کہ پانی وضو کا اگر خرچ کیا جائے اور جو چیز کا احتیاج کی ہے اوسکے مانگنے میں کچھ ذلت نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت محتاجین پر فی حق مانگی میں اور زیادت میں لکھا ہے کہ ایک شخص ساقی تیمم سے نماز پڑھ رہا ہے اور دیکھا اوسنے کہ ایک شخص کے پاس بہت سا پانی ہے اور اوسکو گمان غالب ہوا کہ دیکھا گیا شک ہوا نماز پڑھ لے اور نہ توڑے اور جب کہ باہر نماز کے دیکھا تو بغیر مانگے نماز پڑھنا اوسکو تیمم سے درست نہیں اور اگر نماز کے اندر گمان غالب ہو کہ دیکھا تو نماز توڑے اور پانی مانگے اور بھی یاد آئے کہ اگر بعضا غصے کے نماز سے پانی اوس سے مانگا اور اسے دید یا نماز پھر پڑھے اور قیمت دھور کے موافق مانگے اور اوسکو اوپر قدرت ہو پانی لےو اور نماز پھر دہراو اور اگر اوس نے انکار کیا نماز اوسکی ہوگئی اور بعد انکار کے پھر اگر دید یا نماز کو پھر نہ پڑھے لیکن تیمم ٹوٹ جاوے گا اور اگر اوس نے نماز میں پانی کھا اور گمان کیا کہ دیکھا اور یا شک کیا اور توڑ دیا نماز کو تو اگر پانی دیا تو تیمم باطل ہو گیا اور اگر انکار کیا تو تیمم باقی ہے اور اگر گمان غالب ہے کہ دیکھا اور پھر نماز نہ توڑی اور پوری پڑھ لی پھر بعد نماز کے مانگا تو اگر دیا نماز باطل ہوئی اور اگر انکار کیا تو نماز تمام ہوئی تو ایک تیمم سے فرض نفل جو چاہے پڑھے **و** یعنی ایک تیمم سے چار دو نماز یا زیادہ فرض پڑھے ایک وقت تک لٹی تو تین میں اور جسے چاہے نفل پڑھے خواہ نفل دس فرض کی تمتع میں ہوں یا نہ ہوں امام شافعی

ایک کتاب کا نام ہے  
فہرست  
میں  
ایک کتاب کا نام ہے  
فہرست  
میں  
ایک کتاب کا نام ہے  
فہرست  
میں



رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک تیمم سے دو نمازین بڑھنا جائز نہیں اور اسی طرح نفل بھی اگر جو فرض کی تکمیل میں ہو تو میں ہر ایک  
یہ حدیث ہے کہ زمین بالکل نہ والی ہو مسلمان کی اگر چہ بچہ و بانی دس برس یا ایک اسکو بہت ائمہ حدیث سے جیسا کہ اوپر گذرنا  
امام شافعی دلیل دیتے ہیں فعل ابن عباس رضی اللہ عنہ من السنۃ ان لا یصلی بال تیمم الا من صلوۃ واحد  
یعنی سنتیہ بیات ہے کہ پڑھی جاوے ساتھ تیمم کے اکثر ایک نماز سے آخر جہ الدار قطنی و البیہقی راضی ہے کہ اگر نہ  
بجسب صحابہ رضی اللہ عنہم نے کسی تو وہ مانند حدیث مرفوعہ کے ہو اور ایسا ہی ہوا اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ کا روایت کیا اسکو ابن ابی  
زہرہ مصنف میں اور مروی ہے عمرو بن عباس رضی اللہ عنہ کہ دو تیمم کرتے تھے واسطہ ہر نماز کے اور ایسا ہی نووی دیتے تھے قادمہ روایت کیا اسکو  
واقطنی نے اور تھے ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تیمم کرتے تھے واسطہ ہر نماز کے روایت کیا اسکو بیہقی نے اور جوابا سکا یہ ہے کہ اس میں کوئی اثر  
صحیح نہیں ہے کیونکہ ابن عباس میں کہا میں بخواری نے کہ روایت کیا ہے بخواری نے حسن بن عمارہ اور وہ دونوں متروک ہیں اور  
کہا کہ حسن بہت ضعیف ہوا اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ میں حجاج بن اعطافہ ہر نماز کیا اسکو عبد الرحمن بن یحییٰ بن قسطن  
نے اور کہا احمد اور واقطنی نے کہ حجت نہیں ہے پڑی جاوے گی اوس سے اور کہا یحییٰ بن یحییٰ نے کہ وہ قوی نہیں اور اثر عمرو  
بن عباس رضی اللہ عنہ کا وہین القطاع ہوا اثر ابن عمر کا اسناد میں اس کے عام احوال ہر ضعیف کیا اسکو احمد وغیرہ اور ثوبان  
اسکی اوجاہ میں اور سلم نے پھر بھی معارض میں یہ مرفوع کا نہیں ہو سکتا ہر کذا ذکر کرنے بغض الکتب اور بھی اسکا اصل  
استحاب پر کر سکتے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول کے موافق کہ سنت ہے یعنی واجب نہیں مستحب ہے علاوہ اسکے کہ محدث  
فیروز آبادی شافعی نے سفر السعادت میں ذکر کیا حدیث صحیحہ انہ یتیم کمال فیضۃ یتیم ما جدد لک  
آخر بہ مطلقا و اقامہ مقام الوضوء یعنی نہیں پایا ہم نے کسی حدیث میں کہ حضرت تیمم کرتے تھے واسطہ ہر نماز کے  
بلکہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تیمم کا مطلقا اور قائم کیا اسکو مقام وضوء کے انتہی اور روایت کیا امام ابو حنیفہ نے حاد  
او نحوہ بن ابی نعیم سے ایسا ہی اور یہی قول ہے حسن اور عطاء کا **ص** جو چیز کہ وضوء کو توڑتی ہے تیمم کو بھی توڑتی ہے اور بانی یا تارنا کہ  
اسکی طہارت کو کافی ہو تیمم کو توڑتا ہے تو اگر اس شخص نے وضوء کو پانی پایا اور وضوء کیا اور پھر پانی ملا تو پہلا تیمم و کا ٹوٹ گیا  
ابن تیمم کہے اور جب تک کہ تمام بدن کو دھو یا گلو بیٹھ اسکی باقی رہی اور پانی ہو چکا بعد اس کے حدیث ہو گیا اور دونوں حدیث کے  
ایک تیمم کیا بعد اسکے اتنا پانی یا پا کہ وضوء اور بیٹھ دونوں کے دھوے کو کفایت کرتا ہے تیمم دونوں حدیثوں کا باطل ہو گیا اور اگر اتنا ہو کہ  
وضوء کو کفایت کرتا ہے نہ بیٹھ دھوے کو تیمم دونوں حدیثوں کا باقی رہا اور اگر فقط غسل کو کفایت کرتا ہے غسل کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور  
وضوء کے حق میں باقی ہی یا فقط وضوء کے لیے کفایت کرتا ہے بیٹھ دھوے کو کفایت نہیں کرتا ہے وضوء کے حق میں تیمم ٹوٹ گیا اور غسل کے  
حق میں باقی ہوا اگر اتنا پانی ہو کہ اوس سے فقط وضوء ہو سکتا ہے یا فقط بیٹھ کا دھونا و دونوں نہیں ہو سکتے تو پہلے بیٹھ دھو جو اوس  
غسل میں باقی رہی تھی بے وجہ تیمم واسطہ حدیث کے تھا امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ٹوٹ گیا اب پھر تیمم کرے اور امام ابی یوسف  
کے نزدیک بھی تیمم کافی ہو اور اگر اوس سے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اس کے بیٹھ دھو یا اس میں بھی دو روایتیں ہیں ایک روایت میں  
پھر تیمم کرے اور دوسری روایت میں تیمم کافی ہو جاوے گا اور اگر اوس سے پہلے تیمم کر لیا حدیث کا اور بعد اس کے بیٹھ دھو یا اس میں بھی دو روایتیں ہیں ایک روایت میں  
تیمم ٹوٹ گیا دونوں روایتوں میں اب پھر تیمم کرے اور اگر غسل سے پہلے تیمم کرے تو ایک واسطہ جنابت کے اور دوسرا واسطہ حدیث کے اور پھر پانی

حسن بن عمار  
ابو یحییٰ  
مجاج ربط طاقه  
عمار اول

منہم منہم

اگر اتنا پایا کہ دونوں کے لیے کافی ہو دو نون تیم ٹوٹ جاوینگے اور اگر ایک کسر لیے بھی کافی نہیں کچنی تیم نہ ٹوٹے گا اور اگر دو نون میں سے ایک کے لیے کافی ہو پہلے جنابت کو دفع کرے اور باقی سب ہی صورتیں میں اور وہ ہی حکم میں جیسا کہ اوپر گذرا اور اگر مصلیٰ نے تیم واسطے جنابت کی اور پھر اوسکو حدت ہو اور ابھی تیم حدت کا نہیں کیا ہو اور پانی پایا اگر دونوں کے واسطے کافی ہو جنابت تیم ٹوٹ گیا اور غسل اور وضو کرے اور اگر اتنا پانی ہی کہ کسی کے واسطے نہیں جنابت کا تیم باقی رہا اور حدت کے واسطے تیم کرے اور سخت بات ہو کہ اوس پانی سے متنی ٹوٹے دھوئی جاوے دھو کر نہ جنابت کم ہو کہ **ف** چلبی نے اس مقام پر لکھا ہے کہ یہ ایک پانی کا ضائع کرنا ہی جو اس کا یہ ہی ضائع کرنا نہیں کہ چونکہ اگر شاید لگے جائے اوسے پھر تھوڑا سا پانی پایا کہ بقیہ بیٹھ کے کو غایت کرنا ہو تو جنابت اوسکی او اہو جائیگی تو اگر پہلے پانی سے بیٹھ نہ دھولیا تو یہ پانی کو غایت نہیں کرتا **ق** تا ممل فیہ **ص** اور اگر اتنا پانی پایا کہ بیٹھ کے واسطے کافی ہو دھوے اور جنابت کا تیم ٹوٹ جاوے گا اور حدت کے واسطے تیم کرے اور اگر ٹوٹے گا تو کافی نہیں وضو کو کافی ہو وضو کرے اور جنابت کا تیم باقی رہے گا اور اگر دو نون میں سے ایک کے لیے کافی ہو تو جنابت میں سے جو باقی ہو اوسکو دھوے اور حدت کے واسطے تیم کرے اور اگر وضو کر لیا جائز ہو اور تیم جنابت کا پھر کرے اور اگر پانی اوسے موافق اوس جگہ کے دھوے گا پایا لیکن پہلے اوسے حدت کا تیم کیا بعد اوسکے بیٹھ دھوئی اب پھر تیم حدت کا کرے یا اگر سے ہمیں دو روایتیں ہیں یا دات کی روایت میں پھر تیم حدت کا کرے اور اصل روایت میں پھر کرے اور اگر اوسکے بدن یا کپڑے پر ایک دم سے نجاست زیادہ ہو کہ تو پہلے نجاست کو دھوے اور جنابت کے لیے تیم کرے مسئلہ اگر ایک شخص نے ایک جماعت کو تیم کرنے کی تمی پانی مباح کر دیا مثلاً اس کے کسی جماعت تیم کرنے والی یہ پانی تھا اے واسطے مباح ہی جو شخص اس میں سے چاہے اس وضو کرے اور وہ پانی ایک شخص کے وضو کے موافق ہو سکا تیم باطل ہو گا تو اوس صرت میں جب ایک شخص اوس سے وضو کر لیا سب لوگ پھر اپنا تیم دوبارہ کریں گے کیونکہ ہر شخص کو اکیلے اکیلے قدرت پانی پر ہو گئی تھی اور اگر کہے کہ اتنا پانی سینے تم سب کو دیا اور انھوں نے لیا تو کسی کا تیم بجاوے کیونکہ اوس پانی میں سب کا حصہ ہو اور اتنا پانی نہیں جو سب وضو کریں فلو کیا کیسے پانی موافق اپنی طہارت کے نیلا پھر اگر وہ سب ملے سارا پانی ایک شخص کو دیدین امام عظیم کے نزدیک تیم اوسکا باطل ہو گا اور صاحبین کے نزدیک باطل ہو گا اور تفصیل اصل کتاب میں اگر تیم کرنے والا مرد یعنی کافر ہو جاوے گا والدہ تیم اوسکا نہ ٹوٹے گا تو اگر کافر پھر اسلام لائے تو تیم اوسکا باقی ہو اوس تیم سے غلظت نہ ہو اگر کسی شخص کو امید پانی ملنے کی ہوتی ہو اوسکو نماز کا تاخیر کرنا واجب اول وقت میں اوسے نماز تیم سے بڑھلی اور پھر پانی پایا اور وقت باقی ہو پھر نماز کا عہد نہ کرے اور اگر گمان ہو کہ پانی یہاں سے ایک غلو ہو دھو ڈھنسا پانی کا واجب ہو جاوے گا اور غلو میں سے قدم سے چارے قدم تک کھو تا ہی اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہو کہ اگر پانی اتنا دور ہو کہ پانی لاف سے قافلہ غائب ہو جاوے گا تیم جائز ہو اور صاحب محیط نے اوسکو اچھا کہا ہے اور اگر مسافر کے اسباب میں پانی ہو کہ اور وہ بھولا جاوے گا تو تیم سے نماز پڑھے پھر پانی پلاوے اور اگر چہ وقت موجود ہو نماز پھر نہ پڑھے اور امام ابی یوسف کے نزدیک پھر پڑھے اور یہ اختلاف اوس میں سے ہیں کہ اوسے پانی کو خود یا غیر نے اوسکے حکم سے رکھا ہو اور جسکو غیر نے بغیر حکم اوسکے کے رکھا ہے بعضوں نے کہا تیم اوسکو سب کے نزدیک جائز ہے اور بعضوں نے کہا لا سوغ رت میں بھی اختلاف ہے ایسا ہی لکھا ہے بدیع میں اور اگر وضو کا مانع بندون کی حرکت ہو کہ تیم جائز ہے جیسے ملان کاغذوں کے قبضے میں ہوں اور وہ وضو کے منکرین عقیدہ میں ہوں اور اگر کسی شخص نے مصلیٰ سے کہا کہ اگر

تو نے دھوکا تو قتل کرونگا تم اوسکو جائزہ کر دے شخص چلا جاو اور مانع جاتا ہے نماز کو بھر دھوکا چاہیے ایسا ہی ہر چیز میں

باب مسیح موزون کے بیان میں

مسح مود کا احادیث سے جائز یعنی ثابت ہو اور قرآن شریف سے دھونا پیر کا ثابت ہو اور اس باب میں حدیثیں بہت آئی ہیں صحیح مسلم میں حضرت علی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسافر کے واسطے مسح کی مدت تین دن اور تین ہفتا مقرر کی اور تقیم کے واسطے ایک دن اور لیک اتنا صحیح ابن خزیمہ میں حضرت ابو بکر سے بھی ایسا ہی مروی ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے غلامت اہل سنت میں مسح خفین کو داخل کیا ہے اور عقائد میں درج کیا ہے فرمایا و مسح علی الخفین فی الشجر و الخضر یعنی مسح کرتے ہیں ہم اوپر پتوں کے سفر اور حضر میں اور کہ امام صاحب نے کہ نہیں حکم کیا سینے ساتھ مسح کے یہاں تک کہ کیا میرے پاس نا نذر و نشی دن کے اور ایسا ہی سب ائمہ سے مروی ہے اور اتفاق کیا اسپر ائمہ اربعہ نے اور جو مسح مود کا جائز نہیں کہتا وہ جو عتی ہے اور اس باب میں قرینہ صحابیوں سے روایت ہے اور تواتر المعنی بعض لوگوں نے اس حدیث کو گناہ تفصیل اس کی حاجت ہے شیخ ابوالہام وغیرہ میں گور ہر جس کا جی چاہا ملاحظہ کرے اور یہاں بسبب اختصار کے ترک کیا **ص** بے وضو کو واسطے حدیث مود کے مسح درست ہے مگر یہ کہ جب ہو مسح جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے صفوان بیٹے عسال سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حکم کرتے تھے ہر جو جبکہ ہو ہم سفر میں یہ کہ نہ اوتاریں ہر روز اپنے کو تین ہفتا اور تین دن تک مگر جناب سے اور نوافل میں پیشانی پر سچا اور سونے سے روایت کیا اسکو ترمذی اور نسائی رحمۃ اللہ **ن** اور صورت اس کی یہ ہے کہ جب نے تیمم کیا بعد اس کے اسکو حدیث ہوا اور اس کے پاس وضو کے موافق پانی ہو اسونے وضو کر کے موزہ پہنا بعد اس کے موافق غسل کے پانی پایا اور غسل کیا اور پھر پانی کو پھر پانی مقدار وضو پایا سو اوپر تیمم کیا واسطے جناب سے تو اگر آب شکرے تو وضو کرے اور موزہ اوتارے اور پھر دھوے وضو کرے کہ جب کو مسح جائز نہیں اور سنت مسح موزہ میں یہ کہ تین دن اوگلیوں سے ہاتھ کی کشادہ کر کے بانوں کی اوگلیوں کے سرے سے بند لی تک تین خط مود پر کھینچے اور اگر اوگلیاں کشادہ نہیں مگر تین اوگلیوں سے مسح کیا جائز ہوا اور اگر پہلی اوگلی ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی اور مسح کیا اور پھر ترکی بار علیہ علیہ بکھرے مسح کرے تو درست ہو لیکن اگر تین دن یا ایک ہی گھنٹہ چار دن نہیں اور اگر انگوٹھے اور شہادت کی اوگلی سے مسح کیا جائز ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ مسح مود کے پوچھے گئے فرمایا اپنے ہاتھ کی اوگلیوں کو سر موزہ پر رکھے ہتھیلی کے پائے ہتھیلی کے پندلی تک کھینچے اور اگر اوگلیوں کے سرے سے مسح کیا درست نہیں مگر جب کہ موزہ مانگتا ہے چاہے کہ جتنا واجب ہے تو جائز ہے اسی طرح لکھا ہے حیط میں اور ذخیر میں لکھا ہے کہ اگر اوگلیوں سے قطر بہتے ہوں درست ہے اور مسح سنت ہے ہتھیلی سے اور اگر ہتھیلی کی پشت سے مسح کیا جائز ہوا اور یہ کہ اوگلیوں کی طرف سے مسح شروع کرنا سنت ہے لیکن اگر بند لی سے شروع کرے گناہ درست ہو جاوگا اور اگر مسح کو بھول گیا اور موزہ کا پانی باو کے مود کی بیٹھ پر پڑا مسح درست ہو گیا اور اس طرح اگر کو مسح بھول گیا اور پانی لو کے سر پر پڑا مسح درست ہے اور اگر گھاس میں چلا اور ظاہر مود کا تر ہو گیا اگرچہ نیم سے ہو تو درست ہے اور یہی صحیح ہے اور مسح ظاہر مود پر کرے **ف** ظاہر مود سے مراد پشت موزہ ہے اور باطن سے مراد پیچھے مود کے کہ یہ حدیث کا احادیث صحیحہ میں وارد ہوا ہے اور روایت کیا ابو داؤد و حضرت رضی علی رضی اللہ عنہ کہ انہوں نے فرمایا اگر کاروبار دین کا عقل پر پورا نہ پچھے مود کا دلی تقاضا کرنے میں اوپر اس کے سے اور امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک

اور پھر بیکے مسیح کو تواسطے ادا فرمیں گے یا اور نیچے موب کے واسطے ادا فرمائیں گے یہ اور جو حدیث اس باب میں مندرج ہے  
 رضی اللہ عنہ وادھر کی وضو کرنا یا سینے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ تبوک میں مسوح کیا آپ نے اور پھر بیکے اور نیچے اوی  
 موب کے روایت کیا اسکو ابو داود اور ترمذی اور ابن ماجہ ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث معلول ہے اور اتصال اوسکی سند کا  
 مغیرہ ثابت نہیں ہوا کہ ترمذی نے پوچھا سینے بخاری اور ابو زرہ سے اس حدیث کو دونوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے  
 اور ابو داود نے بھی اسکو ضعیف کہا ہے اور بعض طریقوں میں امام احمد اور ابو داود کے علی خطا ہے ہر جہاں کا لفظ واقع ہے یعنی مسیح  
 اور ابن موزون کے **ص** اور موزون کہتے ہیں جو ٹخنے کو چھپا دے اور پیر کی جو چھوٹی اونگلیاں ہیں اوسین اگر تین انگلیوں  
 کے برابر پڑا ہر سو کا مسیح درست نہیں اور اگر اوس سے کم ہی درست ہے اور اگر موزون ڈھیلا ہو گا پھر دیکھنے میں پانوں کی گھائی پنا  
 مسیح اوس پر جائز ہو جو موق پر مسیح جائز ہے اور جرموق اوسے کہتے ہیں جو موب کے اوپر پہنے جاتے ہیں واسطے حفاظت موب کے  
 کیچڑ اور نجاست وغیرہ سے تو اگر چہ کے میں یا ماندا اوسکے اوپر مسیح جائز ہے اگرچہ فقط جرموق ہوں اور موزون اوسکے نیچے ہو  
 اور اگر کپڑے کے میں یا ماندا اوسکے تو اگر کئے تین کیلئے بغیر موزون کے پہنا ہی مسیح جائز نہیں اور اسی طرح اگر موب بھی اوسکے نیچے  
 ہوں تب بھی جائز نہیں لیکن اگر تری اوسکی موب کو پہنچ جاتی ہے تو مسیح جائز ہے تو اگر جرموق کیچڑ کے میں یا ماندا اوسکے موزون  
 مسیح کر کے بعد حد کے اٹکو موب پر پہنا مسیح لوہر درست نہیں موب پر کسے اور اگر قبل حد کے اوکو پہنا اور مسیح کیا اوپر جرموق کو تار  
 اور موزون کو خدا اوتار موزون پر پھر مسیح دوبارہ کرے اور دوسرے موب پر اگر مسیح کیا بعد اوسکے ایک تار کو اوتار دوسری تار پر  
 مسیح کرنا واجب نہیں ہے اور اگر ایک پیر کے جرموق کو اوتار اوسکے موب پر مسیح کرے اور دوسرے پیر کے جرموق پر پھر دوبارہ مسیح کرے  
 اور امام ابی یوسف تحریری ہے کہ دوسرا جرموق بھی اوتار ڈالے اور مسیح کرے دونوں پیر موزون پر **ف** مسیح جرموق پر ہوا  
 درست ہے کہ روایت کیا امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بلال رضی اللہ عنہ سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وضو کرتے تھے اوسکے کونٹے  
 عمامے اور جرموق پر **ب** اور جو ب پر مسیح درست ہے اگر سخت تھوڑا بغیر باندھنے کے تم سے اور نیچے اونکے چتر الگا ہوا تھا  
 چترے کا جو کہ تو اگر بغیر باندھے تم کہتے ہیں لیکن چتر الگ نہیں لگا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مسیح اوپر درست نہیں ہے جو حنبلان  
 کے نزدیک درست ہے اور مروی ہے کہ امام صاحب نے رجب کی صاحبین کے قول کی طرف اور فتویٰ صاحبین کے قول پر جو رحمہم اللہ  
**ف** جو باندھ سکوتے ہیں کہ موب پر بسبب حفاظت موب کی پہنا جاتا ہے یا کسی کسی نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک  
 جو ب پر مسیح درست نہیں اور روایت کیا امام احمد اور ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ مغیرہ میں شعبہ کہ مسیح کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 جو بون پر تو امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی جو ب پر مسیح جائز ہے اور یہ حدیث حجت ہے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ پر اور روایت  
 امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے کہ ماندا اسکے اور ابو داود نے بھی اور حدیث ابی موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی کہ حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسیح کیا جو بون پر ضعیف ہے کہ نو اسناد میں اسکی عیسیٰ بنی مہسن کے ہر ضعیف کیا اوکو احمد اور ابن  
 اور ابو زرہ اور نسائی وغیرہم نے سنن ابی داود میں ہے کہ مسیح کیا جو بون پر حضرت علی اور ابن مسعود اور بلال بن عازب اور انس  
 بن مالک اور ابو امامہ اور اسل بن سعد اور عمر بن حریث رضی اللہ عنہم آج نہیں اور روایت کیا گیا ہے حضرت عمرو ابن  
 رضی اللہ عنہما بھی **ص** اور مسیح موزون موق درست ہے کہ بعد پہننے کے وقت حد کے لمہارت تمام ہو تو اگر اوسے

نہایت

سی بن سنان

وضو غیر مرتب کیا جیسے پہلے دو نوں پر دھو کر موزہ پہنا بعد اسکے باقی اعضا دھو کر بعد اسکے حدث لاحق ہوا پھر اس نے وضو کیا  
یا ترتیب سے نہ کیا تو اس نے پہرہ پہنا اور دوسرے پہرہ کو دھو کر دوسرے پہرہ پہنا بعد اسکے حدث ہوا تو دو نوں صورت میں مسح جائز ہے یہی صورت میں  
وقت پہننے سے پہلے کے طہارت اس کی تمام نہیں اور دوسری صورت میں وقت پہننے سے پہلے کے مسح کے لیکن وقت حدث کے دو نوں میں  
میں طہارت اس کی پوری ہو **ص** اور مسح جائز نہیں ہے عجا اور ٹوپی اور برقع اور دستا نوں پر **ف** امام محمد رحمہ اللہ  
موطا میں لکھا ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پونچا پہن کر حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہ اس نے پونچا کو گونے مسح کیا  
کہا انھوں نے جائز نہیں ہے یہاں تک کہ مسح بالون کا ٹکڑے اور اس سے اخذ کیا جائے اور یہی ہے قول امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا اور  
نافع کہتے ہیں کہ میں نے صفیہ بنت ابی عبدیہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وضو کرتی تھیں اور کھینچتی تھیں اور مٹی اپنی اوپر  
مسح کرتی تھیں سر پر اور پونچا پہن کر کہ اول میں مسح اوپر ہاتھ کے جائز تھا اور اب منسوخ ہو گیا اور یہی ہے قول ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ کا  
اور اگر فرض تھا ہمارا گا اور ہشام بن عروہ روایت ہے کہ دیکھا انھوں نے اپنے باپ کو کہ اوٹھاتے تھے عامر سے اور مسح کرتے تھے سر پر اور  
دستا نوں کو بھی عجا وغیرہ پر قیاس کرنا چاہیہ اور وہ جو غیر کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسح کیا اور ہاتھ کے مسح  
ہو اور دلیل نسخ کی قول صحابہ و تابعین ہے رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اور کلام اس میں ہے **وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ كَمَا كُنْتُمْ يَسْجُدُونَ**  
اور پر سر پہننے کے **ص** اور فرض مسح موزہ میں برابر ترین اور گل کے ہین ہاتھ کے اور اس سے زیادہ فرض نہیں اور نیت وغیرہ مسح  
میں فرض نہیں **ف** پہلے میں روایت ہے سفیر بن شعبہ سے کہ تحقیق نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکعے دو نوں ہاتھ اپنے اوپر دو نوں  
موزوں پہنے کے اور کھینچا اوٹھ کر اوٹھ گیا ہے اوپر تک ایک بار اور گویا کہ میں نے نظر کرنا طرف نشان مسح کے اوپر ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کے کہ گئی خط تھے اوٹھ گیا ہے **ص** اور مدت مسح کی قیاس کو وقت حدیث ایک بات اور ایک دن ہوا اور مسافر کو تین دن  
اور تین بات **ف** مثال اس کی یہ ہے کہ شلا ایک شخص نے نظر کو وضو کیا اور سوچے پہننے بعد اسکے عصر کے وقت حدث ہوا تو اب  
مدت عصر کے وقت صلی جانیگی حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مدت میں قبل مگر ہوئی اور اور حدیث میں بھی اس باب میں آتی ہیں اور  
اکثر احادیث کا یہی ضمون ہے کہ مسافر کے واسطے مدت مسح کی تین دن اور تین بات ہوا و قیاس کے واسطے ایک دن اور ایک بات اور ایک  
روایت ہے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کہ مسح جب تک چاکرے یعنی کچھ مدت نہیں مگر جابستہ اذکار اور یہی قول ہے ابن عباس کا اور  
دلیل کہتے ہیں اس سے جو روایت کیا حکم نے انس رضی اللہ عنہ اور کہا صحیح ہے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے  
تم میں سے اپنے موزے پہنے سو نماز پڑھی اولیٰ دو نوں موزوں میں اور مسح کرے اوپر اور شاؤا اگر چاہے اوٹھ کر جابستہ اور  
ابن الحوزی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو تین دن کی مدت پر عمل کیا ہے اور وہ جواب میں ماجہ اور ابو داؤد روایت کیا ہے ابی بن عمار  
رضی اللہ عنہ کہ کہا انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ مسح کروں میں موزوں پر فرمایا مان کہ ایک دن فرمایا اور دو دن  
کہا اور تین دن بیان تک کہ پونچے سات دن تک سوا بودا و درجتہ اللہ علیہ نے ذیل حدیث مذکور میں لکھا ہے **وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ**  
**السَّادَةُ وَلَيْسَ هُوَ بِالْقَوِيِّ** یعنی تحقیق اختلاف کیا گیا ہے اسناد میں اس کی اور وہ قوی نہیں دوسرے کہ مخالف ہے روایت  
اکثر صحابہ رضوان اللہ علیہم شل حضرت علی اور ابی بکر اور صفوان بن عسال رضی اللہ عنہم سے اگر کوئی کہے کہ حدیث انس رضی اللہ عنہ کی  
جس کو حکم نے صحیح کیا ہے اور واقطنی نے بھی اس کو روایت کیا ہے مستحب ہے جوابا و سکا یہ ہے کہ وہ حدیث معمول ہے تین دن کی

حدث پر جیسا کہ گذرا **ص** جو چیز کہ وضو کو توڑتی ہے مسح کو بھی توڑتی ہے **ف** کیونکہ پیر دھونا ایک جزو ہے وضو کا تو اس کا یہ قائم مقام ہے تو جس سے وضو ٹوٹ گیا یہ بھی توڑ گیا **ص** اور کمالنا سو کہ کا بھی مسح کو توڑتا ہے اور پیر دونوں پر دھونا واجب ہو گا کیونکہ جمع غسل اور مسح میں نہیں درست ہے اور جو موز کے اندر پانی چلا جاوے اور تمام پر بھیک جاوے مسح ٹوٹ جاتا ہے اور فقیہ ابو جعفر کے نزدیک اگر اکثر پر بھیک جاوے مسح ٹوٹ جاوے گا اور جب تک مسافر اور مقیم کی تمام ہو جاوے دھونا پیر کا اور سپر فقط واجب ہو گا اگر وہ با وضو ہو اور اگر بے وضو ہو تو سارا وضو کرے اور باہر نکلنا اکثر قدم کا موز سے مسح کو توڑتا ہے اور یہی لفظ قدوری کا ہے اور متن میں جو لکھا ہے کہ نکلنا زیادہ ایڑ کا طرف سے پنڈلی کے مسح کو توڑتا ہے مروی ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اور اگر موز موافق تین اونگلی چھوٹی کے پھٹ جاوے اور پیر اتنا ہی ہو کہ سے نکل جاوے مسح جائز نہیں اور اس سے اگر کم پھٹا ہو تو درست ہے اور اگر لنبا پھٹا ہو کہ اوچھین تین اونگلیاں برابر ساجاتی ہیں لیکن اتنا نکلنا مسح درست ہے اور اگر مٹا ہوا ہو لیکن چلنے کے وقت اتنا نکل جاتا ہے مسح درست نہیں بلکہ جو موز رسی وغیرہ سے بنا ہوا اور نیچے سے ٹخنا کھلا ہو اگر سوت وغیرہ سے باندھ لیا جاوے اس طرح پر کہ کچھ اوچھین کے کھلا نہیں ہوتا تو اوپر مسح درست ہے اور اگر کھلا رہتا ہے تو اگر مقدار تین اونگلی کے یا زیادہ کھلا ہو گا مسح درست نہیں والا درست ہے اور اگر ایک موز زمین پر تھکے پھٹا ہو گا جمع کرنے سے تیار ہو چکی کہ موافق ٹھہرے تو اوپر مسح درست نہیں اور اگر دونوں موز چھٹے ہوں اور دونوں جمع کر کے ہتھکڑے طرح مسح درست ہے اور اگر مقیم موز پر مسح کیا اور ایک دن ات گزرنے سے پہلے مسافر ہوا تو اس دن کے بعد اوتار کے اور اگر ایک دن ایک رات گزرنے کے پہلے مقیم ہوا ایک دن اور ایک رات کے بعد اوتار کے اور اگر مسافر بعد ایک رات اور ایک دن کے مقیم ہوا یا مقیم مسافر ہو موز کو پیر سے اوتار کے پھر پیر دھو کے مسح شروع کرے

### فصل پٹی پر مسح کرنے کے بیان میں

پٹی پر مسح درست ہے اگرچہ وقت حدت کے باندھی ہو اور پٹی کا کھولنا مسح کو باطل نہیں کرتا مگر جبکہ زخم یا چھاب ہو گیا ہو پٹی پر مسح کرنے کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حکم کیا تھا روایت کیا ہے اسکو ابن ماجہ اور سنن مسکیت ضعیف ہے اور اس واسطے کہ موز کے اوتارنے سے زیادہ اوپر بلانی ڈالنا ضرر کرتا ہے اور جب موز کا مسح درست ہو تو پٹی کا بھی درست ہو گیا اور اگر زخم یا چھبے ہوئے کے بعد پٹی گری تو اس مقام کا دھونا فرض ہو و گیا پھر اگر اس کا وضو ہو تو فقط اسی مقام کو دھو ڈالے **ص** پھر اگر مسح کرنا پٹی پھر کرے تو ترک کرنا اسکو درست ہے **ف** کیونکہ ابن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں سر میں زخم لگا تھا اور اسکو حجام ہوا تو حکم کیا گیا غسل کا تو اس نے غسل کیا اور اکڑ کے مگر کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر پہنچی کہا عطائے کہ پونہ چاہو کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کاش دھو لیتا تمام بدن اپنا اور چھوڑ دیتا سر پانچ جس جگہ اسکو زخم لگا تھا روایت کیا اسکو ابن ماجہ وغیرہ **ف** اور اگر ضرر نہ کرے تو اوچھین کئی روایتیں ہیں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جائز ہے ترک کرنا اسکا اور فتویٰ اسپر ہے کہ ترک کرنا درست نہیں اور اسپر کچھ شرط نہیں ہے کہ پٹی طہارت کے وقت باندھی ہو اگرچہ بے طہارت کے باندھی ہو تو بھی درست ہے خواہ محدث چوینب جیسا کہ گذرا پونہ تھید ہو کہ مسح پٹی پر جب درست ہے کہ جب مسح اوس عضو کا کر سکے جیسا کہ دھونے میں سکتا اس طرح پر کہ پانی اسکو ضرر نہ کرے یا پٹی بٹھی ہو اور کھولنے میں اس کے ضرر کا خوف ہو تو اگر عضو کے مسح بے قدر ہو و گیا پٹی پر مسح جائز نہیں **ف**



**ص** تو جو خون عورت بعد اس سبب دیکھے وہ ظاہر مذہب میں حیض نہیں **ف** چلی شیعہ شرح وقایہ میں کہ فرماتا ہے  
 ہمارے زمانے میں اور اس کے کہ بعد چھپن برس کے حیض نہیں رہی بل کہ حضرت عائشہؓ اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ کا **ص**  
 اور قوی ہے کہ جب خون سیاہ یا سرخ دیکھے تو حیض ہے اور جس کا خاوند مر جاوے اور اس کو حیض نہ آتا ہو تو چار مہینے درج ہو سکتی  
 عدت ہے اگر وہ عورت اگر وہ روزی ہو تو دو مہینے اور پانچ دن ہو اگر قبل تمام ہونے عدت کے غرض **ف** یعنی جو حیض  
 ناسید ہوئی اور سن ایسا کو پونچھ ہی ہو **ص** ایسا خون دیکھا عدت مہینوں کے باطل ہو جاوے گی اور بعد تمام ہونے عدت کے اگر ایسا  
 خون دیکھا تو عدت باطل نہوگی اور اگر زیادہ سبز یا خاکی ہو تو جو حیض نہیں ستحاضہ ہے **ف** ستحاضہ کا لگے بیان آوے گا **ص**  
 اور کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر مدت دس دن ہیں اور امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کم مدت دو دن اور اکثر  
 تیس دن کا ہے اور نزدیک امام شافعی کے کم مدت ایک دن ایک رات اور اکثر مدت پندرہ دن **ف** حدیث میں ہے کہ کم مدت  
 حیض کی واسطے عورت کے بارہویا شیب تین دن اور تین رات اور اکثر مدت دس دن اور جو زیادہ ہو وہ ستحاضہ ہے روایت کیا اسکو  
 دارقطنی نے ابی امامہ سے کہ دارقطنی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ عبد اللہ مالک اسد میں اسکی مچول ہے اور علا بن خریص عیسیٰ روایت  
 کیا عبد اللہ بن سعید رضی اللہ عنہ سے کہ حیض تین دن اور چار اور پانچ اور چھ سات آٹھ دس دن ہیں اور جب زیادہ ہو اس سے  
 تو وہ ستحاضہ ہے اور سبب حسن بنتی کا کہ عیسیٰ کیا اسکو اور حدیث شعیبہ بن خدیج بن ابیہ سے اور روایت ہے عوف بن انس رضی اللہ عنہ  
 کہ ابن عدی حسن بن نسی بن کہیں دیکھا مینہ اسکو شہد بکارت تین بلکہ تین دن کی قریب حدیث ہے اور روایت کیا دارقطنی نے  
 عبد الغزیز اور دسکی انھوں نے عبد اللہ بن عمر سے انھوں نے ثابت سے انھوں نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ انھوں نے کہ عورت نہ تین دن  
 دس دن تک اور جو زیادہ ہو وہ ستحاضہ ہے اور روایت ہے عثمان بن ابی العاص رضی اللہ عنہ کہ نہ تین دن تو عورت ستحاضہ کی دن اور  
 نہ دو دن میں بیان کیا کہ پونچھ دس دن کو سو وہ ستحاضہ ہے اور روایت کی عثمان بن ابی العاص ثقفی رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے دیکھا  
 جب تجاوز کرے دس دن کو تو وہ غیر مستحائے کہ غیسل کرے اور نماز پڑھے اور عثمان بن مسعود بن جابر سے  
 کہ کم مدت حیض کے تیرہ دن ہیں اور روایت کی مثل اس کے سفیان بن عیینہ اور روایت کی دارقطنی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی اسکو  
 بن مہفع سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہے اور اکثر مدت دس دن ہے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن  
 مہول بن اور روایت کیا ابن عدی نے مالک بن حاذب بن جہل رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جو حیض کم  
 تین دن سے اور نہ اوپر عورت دن سے اور ضعیف کیا اسکو محمد بن حنفیہ شامی سے کہ وہ واضع الحدیث ہے اور روایت کیا اسکو عقیلہ  
 معاذ رضی اللہ عنہ اور ضعیف کیا اسکو محمد بن حنفی سے کہ مہول بن اور روایت کیا ابن جریج علی بن مسعود بن خدیج رضی اللہ  
 عنہ سے کہ کم مدت حیض کی تین دن ہیں اور اکثر مدت دس دن اور کم مدت درمیان حیضوں کے پندرہ دن ہیں اور ضعیف کیا  
 اسکو سلیمان بن عیسیٰ نے ابو داؤد سے اور وہ واضع حدیث کا اور یہ حدیث مجتہد امام شافعی پر جامع ترمذی میں ہے کہ اختلاف کیا اہل علم  
 مدت حیض میں بعضوں نے کہا ہے کہ کم مدت تین دن اور تین رات ہیں اور اکثر مدت دس دن اور یہی قول ہے سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہ  
 اور اہل کوفہ کا اور اسکی افاد کیا ہے ابن المبارک نے اور خطا جو تابعی ہیں امام شافعی کے مذہب کی طرف گئے ہیں باقی کوئی جو شیخ  
 اس باب میں نہیں آئی **ص** اور شروع حیض کا جسے ہوتا ہے کہ خون فرج خارج ہو اسکو اگر کسی عورت نے فرج داخل کر لیا

علاء بن خریص

ابن عدی

حسن بن نسی

محمد بن جابر

محمد بن حنفیہ

محمد بن حنفیہ

محمد بن حنفیہ



**ف** اگر سرفا کو کہتے ہیں جو عورتیں تمام حیض میں اپنے ایک کپڑا یا روئی کا ٹکڑا رکھتی ہیں **ص** اور خون اوسکی جگہ بند ہونے پر فرج خارج تک نہیں پہنچا یہ حیض متحقق ہوگا اور غلظت نہ توڑیگا تو اگر سرفا کہتے ہیں وقت حیض جب متحقق ہوگا کہ خون فرج خارج سے کرسف تک آجائے تو اگر فرج داخل ہوا کرسف سرخ ہو گیا اور فرج خارج کا سرخ نہیں ہو حیض متحقق ہوگا مگر جب کرسف اٹھا لیا جائے تو اوتھانے کے وقت سے مدت مقرر ہوگی اور یہی حکم ہے خون استحاضہ اور نفاس اور عورت کے پیشاب کا یعنی فرج خارج تک نہیں پہنچے کوئی آویگا تب تک حکم اوسکا متحقق ہوگا اور اگر روئی اپنی اہلیل میں یعنی سورخ ذکر میں روئی رکھی ہو حکم یہی اور قلعہ خارج میں داخل ہوئی **ف** قلعہ اسے کہتے ہیں جہاں تک کہ ختنہ کیا جاتا ہو تو اوسمیں اگر پیشاب آجائے گا تو غلظت نہ توڑے گی اگرچہ باہر سے **ص** اور رکھنا کرسف کا کپڑا یا تمام حیض میں سخت ہو اور شیب کو ہر وقت اور مقام رکھنے کرسف کا مقام بکارت کا ہر وقت فرج داخل میں رکھنا کہ وہ ہر اور اگر کسی پاک عورت نے اول رات میں کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی اوسپر اثر خون کا دیکھا حکم حیض کا خون دیکھنے کے وقت سے ثابت ہو گیا اور اگر عورت حائضہ نے کرسف رکھا اور جب صبح ہوئی سفیدی دیکھی تو حکم طہارت جس وقت سے رکھا تھا ثابت ہوگا اور جو طہر کہ دو حیضوں کے بیچ میں واقع ہو مدت حیض میں اگر ہوگا تو حیض ہر اور جو رنگ مدت حیض میں ہو اس سفیدی خالص دیکھا سب حیض ہر **ف** حیض سے پاک ہونے کو طہر کہتے ہیں اور بہت کم مدت طہر کی سب روز میں اور زیادہ کی حد میں اور طہر متخلل کہتے ہیں اوس پاک کو جو عورت دو حیض کے بیچ میں دیکھے قبل تمام ہونے مدت حیض کے اور خون کئی رنگ میں سب چھ رنگ علم نے بیان کیے ہیں سفید سفید تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ سفید تیرہ رنگ اور مٹی کے رنگ میں یہ فرق ہے کہ تیرہ میں سفیدی مل ہوئی ہو اور مٹی کے رنگ میں سیاہی تو حاصل ہونے کا یہ کہ عورت حائضہ ان چھ میں سے کوئی رنگ نہ دیکھے وہ حیض ہر کہ سفید جب ہو تو وہ حیض نہیں اور اب طہر متخلل کا بیان شروع ہوتا ہے تفصیل اوسکی عنے بیان نہیں کی جو قول مفتی بری اوسکو ذکر کر دیا اور باقی مطالب کو شرح عربی پر چھوڑا **ص** جو طہر کہ پندرہ دن سے کم ہو کہ جب وہ خون کے بیچ میں آئے تو اگر تین دن سے بھی کم ہو تو وہ سب نزدیک حیض ہر اور اگر تین دن سے زیادہ ہیں تو امام ابی یوسف کے نزدیک اور امام عظیم سے ایک دن یا دو دن میں بھی حیض میں داخل ہوا اور بعضوں نے کہا ہر کہ اسی پر فتویٰ ہو کیونکہ اسمیں آسانی ہے فتویٰ ہو چھنے والے اور فتویٰ دینے والے پر **ف** ہر کہ میں لکھا ہوا کہ اخذ فیہذا القول ایسے یعنی تمسک کرنا ساتھ اس قول کے آسان ہر اور یہی ہے آخر قول امام صاحب کا اور بائیں مذہب میں اور میں امام محمد کی روایت امام صاحب نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کا منہ بآپن المبارکی روایت امام صاحب نے ابو سہیل کا قول حسن بن زیاد کی روایت امام صاحب نے تفصیل میں ان مذاہب کے خواص کا حفظ فائدہ ہر عوام کا کوئی فائدہ تصور نہیں ہوا سطر ترک کیا **ص** رنگ حیض کا اگر سرخ و سیاہ ہو تو سب کے نزدیک حیض ہر اور اسی طرح اگر خوب زرد ہو کہ تب بھی صحیح مذہب میں حیض ہر اور سبزی اور زردی ضعیف اور تیرگی اور خاکی ہلکے نزدیک حیض ہر **ف** اور فرق ان دونوں میں بیان کر کے اور بعض اہل یون کے نزدیک یہ سب رنگ حیض نہیں دلیل اوکئی یہ کہ روایت کیا ابو داؤد اور بخاری ام عطیہ سے کہ انھوں نے ہم نہیں گنتے ہیں تیرگی اور زردی کو بعد پاک کے کچھ یعنی حیض میں داخل نہیں کرتے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے بھی اور حضرت عائشہ سے بھی ایسا ہی مروی ہے سنن ابن ماجہ میں اور ہر کہ میں ہر کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوا سے سفیدی کے سب کو حیض گردانا ہر اور جب حیض کے رنگ سے فارغ ہوئے تو اب حکم حیض کا بیان کیا جاتا ہے **ص** عورت حائضہ

نماز نہ پڑھے اور روزہ نہ رکھے اور جب پاک ہو جائے تو روزے کی قضا کرے اور نماز کی قضا کرے **ف** کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا نہیں جب کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور روایت کیا ابو داؤد وغیرہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ ہم حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے روکے اور نہیں حکم کیے جاتے تھے ساتھ قضا کرنے نماز کے اور بعض خارج کے نزدیک نماز کا بھی قضا کیا لازم ہے اور یہ مذہب مخالف احادیث مشہورہ اور مردودہ **ص** اگر کسی عورت کو اخیر وقت نماز کے حیض آیا نماز اوسکے فرقے سے ساقط ہوگئی اور اگر دس دن کے بعد پاک ہوئی آخر وقت میں نماز واجب ہوگی اگرچہ وقت ایک لمحہ باقی ہو اور دس دنوں کے کم اگر پاک ہوئی تو اگر نماز کا اتنا وقت ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم ہو سکتی ہے نماز واجب ہوگی اور اگر اس کے کم وقت ہو واجب ہوگی اور اگر روزہ عورت کو حیض آیا اور اگرچہ آخر وقت روزہ میں ہو تو اگر روزہ فرض ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور اگر نفل ہو قضا اوسکی واجب ہوگی اور نماز میں اگر حیض آیا قضا اوسکی واجب ہوگی اگرچہ نفل ہو اور اگر عائشہ عورت رمضان میں ن کو پاک ہوئی اور کچھ نکھایا وہ روزہ کافی نہ ہوگا لیکن نکھانا اوسکو واجب ہوگا اگر رات کو دس دن کے بعد پاک ہوئی اوسکو کل کاروزہ کھنا واجب تھا اگرچہ رات ایک لمحہ باقی ہو اور اگر دس دن کے کم میں پاک ہوئی تو اگر اتنی رات باقی ہو کہ غسل اور تکبیر تحریم کر سکتی ہو تو کل کاروزہ واجب ہوگا اور اگر اس کے کم ہو تو واجب ہوگا اور اگر اتنا وقت رات میں باقی تھا اور اوسنے غسل نہیں کیا روزہ اوسکا باطل ہوگا اور عائشہ کو درست نہیں کہ مسجد میں آئے اور طواف خانہ کعبہ کا کرے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ انھوں نے کہا کہ جب آئے ہم صرف میں کہ تمام ایک مقام کا ہے تو عائشہ رضی اللہ عنہا نے میں ہو فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کر چکاتے ہیں حاجی لوگ سو اس بات کے نہ طواف کرنا نہ کعبہ کا جب تک کہ پاک نہ ہو روایت کیا اسکو بخاری اور مسلم نے اور مسجود میں داخل ہونا اس واسطے منع ہے کہ فرما حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ مصلے کو مسجد سے لے لیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں عائشہ ہوں تو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض تیرا تیرے ماتھے میں تو نہیں ہو اور اسی واسطے کوئی چیز باہر سے لینا عائشہ کو مسجد درست ہے اور ہر کہ میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میں نہیں حلال کرتا ہوں مسجد کو واسطے جنب اور عائشہ کی روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ وغیرہ نے تاریخ میں اور طبرانی نے تصنیف کیا خطابی نے اس حدیث کو اور کہا اسناد میں اسکی افلت بن حلیفہ کوفی مجہول الحال ہے اور کہا ابن الزعمی کہ وہ متروک ہے جواب اوسکایہ ہے کہ ابن الزعمی کا قول صحیح نہیں مردود ہے اور کسی امام حدیث نے ایسا بیان نہیں کیا بلکہ کہا احمد کے نہیں دیکھتا ہوں میں ساتھ اوسکے کچھ حرج اور صحیح کیا اوسکو ابن خزيمة نے اور حسن کہا اوسکو بخاری بن قطان نے واللہ اعلم **ص** اور اگر طواف کر لیا حلال ہو جائیگی **ف** یعنی وہ چیز میں کہ وقت احرام محرم ہو جاتی ہیں حلال ہو جائیگی **ص** اور عائشہ کو نان سے نیچے زانو تک چھونا درست نہیں اور چھوٹے سے مراد یہ ہے کہ مباشرت کو نہ یا ران ران ملنے اور بوسہ لینا اور اوس مقام کے سوا کچھ چھونا درست ہے اور امام محمد کے نزدیک فقط مقام فرج سے پرہیز کرے اور باقی سب بدن استمتاع اور فائدہ لینا درست ہے **ف** کیونکہ روایت ہے زید بن اسلم سے کہ انھوں نے کہا ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ مجھ کو اپنی عورت سے کیا درست ہے جس حالت میں وہ عائشہ ہو سو فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باندہ تلوہ پر از ریحہ کو اختیار ہر ازار کے اوپر کا اور وہ جو چھوئے اس حدیث کو کہا کہ یہ ہر مل ہے تو جواب اوسکایہ ہے کہ مسافت

تھے جو ان کے مقبول ہو اور راوی سے پہلے کہتے ہیں روایت کیا اس حدیث کو امام مالک و دارمی نے اور روایت جو  
 معاذ بن جبل سے کہہ مائیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی عورت سے کچھ وقت حیض کے کیا حلال ہو گا کہ اوپر ازار کے اوپر پہنا  
 اسے افضل ہو روایت کیا اسکو زین نے اور معی لہستہ نے کہا ہو گا اسکا قوی نہیں اور جماع کرنا عورت سے حالت حیض میں حرام  
 اور گناہ کبیرہ ہے بالاتفاق ممنوع ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کچھ جماع کرے  
 حائضہ سے یا کسی عورت کی دہرین یا کسی کا بچہ پاس آئے اس سے خبر پوچھنے کو سواو سننے انکار کیا اسکا جو محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر نازل ہوا اور صحیحین میں مروی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ میں ازار باندھ لیتی تھی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھے  
 مباشرت کرتے تھے اور میں حائض ہوتی تھی اور روایت کی امام مالک نے کہ عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم نے ایک آدمی کو  
 بھیجا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پاس کہ پوچھ لو جسے کہ کیا مباشرت کرھی ہو عورت اپنی سے اور وہ حائض ہو کہہ مائیں  
 رضی اللہ عنہا کہ باندھے ازار اپنی پھر مباشرت کرے اگر چاہے اور ایک روایت میں ابو داؤد اور نسائی کی ہے کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم مباشرت کرتے تھے عورتوں اپنی سے اور وہ حائض ہوتی تھیں جیسا اوپر لکھا ازار ہوتی تھی نصف رانوں تک رانوں  
 اور ایسی ہی بہت روایتیں صحیح اس باب میں آئی ہیں اور روایت کی ابی داؤد و ترمذی رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے سنا بعض  
 ازواج نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ارادہ کرتے تھے عورت حائضہ سے کچھ ڈالتے تھے فرج پر اوکی لکھتے  
 اور شاید جسی سے کہ امام محمد صاحب کا ہے **ص** اور حائض اور جنب و نفسا کو قرآن پڑھنا درست نہیں اگر چہ ایک آیت سے  
 کم ہو کہ یہی سب کی کفری رحمتہ اللہ علیہ کا اور امام طحاوی کے نزدیک پڑھنا ایک آیت سے کم کا درست ہے اور یہ اختلاف اوسمیں ہے کہ قرآن  
 کے قصد سے ہو کہ اگر بغیر قصد سے ہو جیسے کہ کہ **لَا تَجْعَلُ لِلدُّنْيَا وَالْآلَمِينَ يَشْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى** تو کچھ حرج نہیں  
 قرأت واسطے جنب اور حائض کے سوا سب جائز نہیں کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ پڑھے حائض اور نہ جنب کچھ قرآن میں سے  
 روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور داؤد و ترمذی رحمۃ اللہ علیہم نے اور اسکا ایک شاہد ہے حدیث جابر رضی اللہ عنہ روایت کیا اسکو داؤد و ترمذی  
 نے مرفوعاً اور ضعیف ان دونوں حدیثوں کو ضعیف کیا ہے واللہ اعلم **ص** عورت حائضہ کو تجھی قرآن کی درست ہے **ف**  
 اسواسطے کہ یہ قرأت قرآن کی نہیں کہلاتی **ص** اور جو عورت کہ پڑھاتی ہو اسکو اگر حیض آیا امام کفری کے نزدیک ایک ایک کلمہ پڑھاؤ  
 اوپر ہر کلمے کے اوپر پڑھ جاؤ اور امام طحاوی کے نزدیک آدمی آدمی آیت پڑھاؤ اور مرد آدمی کے بعد پھر پھر باقی آدمی پڑھاؤ ای طرح کہ آیت  
 اور دعا قنوت کا پڑھنا بعضوں کے نزدیک مکروہ ہے اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے اور وظائف اور اذکار کا پڑھنا مکروہ نہیں اور تہذیب و تہذیب  
 پڑھنا مکروہ ہے **ف** اور اسی طرح زبور بھی **ص** اور محدث بے وضو کو قرآن پڑھنا درست ہے **ف** اسواسطے کہ **ف**  
 ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نہیں ہو کہتی تھی کوئی چیز انکو قرآن پڑھنے سے مگر جنابت روایت کیا اسکو احمد اور اصحاب سنن  
 اور ابن خرمیہ اور ابن حبان اور حاکم اور ابن الجارود اور بیہقی رحمۃ اللہ علیہم نے اور صحیح کیا اسکو ترمذی اور ابن بسکون اور بیہقی  
 اور بیہقی نے شرح استہمین اور روایت ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں دس آیتیں انیس سورۃ آل عمران کی  
 قبل وضو کے **ص** اور چھوٹا اسکا حائضہ اور جنب اور نفسا اور محدث چاروں کو جائز نہیں **ف** اسواسطے کہ  
 قرآن شریف میں آیا **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُوهُ أَوْ لَا تَعْلَمُوا أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَلْعَنُ الْمُجْرِمِينَ** مگر خلاف کے

اوپر سے درست ہو اور غلاف اس سے کہتے ہیں کہ جہاں اس کے قواب جگہ کا صبا ہونا مکمل نہیں لہذا چھوٹا بھو اس کا درست نہیں اور لکھنا قرآن کا اگر چھوٹا نہیں جاتا یا یہ لکھے ہوئے کو درست ہو نیز ایک امام ابی یوسف کے اور نیز ایک امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے جائز نہیں اور بے طہارت کے استنہین سے چھوٹا مکروہ ہے اور اوس میں دو پوے سون کو جب آیت قرآن کی گھٹی چھوٹا مکروہ ہے مگر تحصیل میں چون تو چھوٹا تحصیل کا جائز ہے مکروہ نہیں اور جو عورت کہ دن میں جنس سے پاک ہوئے قبل غسل کے اوس صحت کرتا اور درست ہو اور جو اس سے قبل میں پاک ہوئے قبل غسل کے اوس صحت جائز نہیں اور یہی نفاس کا حکم ہے **ف** یعنی اگر نفاس کی مدت پورے دن یعنی لپس ہوئے کے بعد پاک ہوئی تو قبل غسل کے اوس صحت درست ہے اور اگر گرم میں اس سے پاک ہوئی تو بغیر غسل کے درست ہے اور وجہ اسکی صاحب ہدایہ نے یوں لکھی ہے کہ خون کبھی جاری ہو جاتا ہے اور کبھی بند ہو جاتا ہے اور جب دن میں جنس سے فارغ ہوئی اور چالیس دن میں نفاس سے تو یہ تو اکثر مدت ہے اس سے زیادہ جنس نفاس نہیں ہو سکتا اور جو کم میں پاک ہوئی تو تمام دن کہ شاید خون پھر جاری ہو جاوے اور جب غسل کر لیا تو جانبہ لقطع کو ترجیح ہو گئی واللہ اعلم **ص** اور اگر دس دن میں پاک ہوئی اور وہ وقت موافق غسل اور تکبیر تحریم کے گذر گیا تو اب صحت اوسکی بغیر غسل کے درست ہے **ف** کیوں کہ نمازوں اور سپر فرائض ہو گئی تو حکم لگایا پاک ہو گئی اور اگر خون اوسکا بند ہو گیا اوسکی عادت کے کم ترین میں سے زیادہ میں تو قربت اوسکی جانب میں جب تک عادت موافق وقت گذر جاوے اگر چہ اس سے غسل بھی کر لیا ہو و کیونکہ عادت میں خون بہنے کے پھر جانیکا تو احتیاطاً یہ نہیں ہے کہ ذاتی الھدایہ **ص** اور اگر عورت حائضہ دن میں ایک یا دو دن یا زیادہ گذر گئے میں مگر عادت اسکی کم ہو واجب ہے اوسکو کہ نماز کی تاخیر کرے اتنے وقت تک کہ مکروہ ہو جاوے تو جب ڈر ہو جاوے قضا کا اوس وقت غسل کرے اور نماز پڑھے اور اگر عادت کے برابر ہو یا زیادہ عادت ہو جاوے یا وہ عورت مبتدئہ ہو تو تاخیر کرنی غسل کی مستحب ہے **ف** مبتدئہ اوس عورت کو کہتے ہیں جو اول بار حائضہ ہوئی ہو اور پہلے اوسکے کبھی حیض نہ ہوا ہو **ص** اور اگر تین دن سے کم میں پاک ہوئی نماز کی تاخیر کرے اور قبضہ ہوئے کا خون ہو غسل کرے اور پڑھ لے اور ان سب صورتوں میں اگر چہ روز میں اندر خون گیا حکم طہارت کا باطل ہو گیا مبتدئہ یا مستادہ ہو اور اگر کوئی عورت دس دن یا زیادہ میں پاک ہوئی دس دن کے گزرنے سے حکم طہارت کا کلیا جاوے گا اور غسل اوپر واجب ہوگا اور معتادہ اگر ایک دن خون نکلا اور دوسرے دن طہر تو جس دن خون نکلا دس دن یا نماز ترک کرے اور جس دن پاک ہووے اوس دن غسل کرے اور نماز پڑھے تو تیسرے دن پھر نماز ترک کرے اور چوتھے دن پڑھے ایطرح دس دن تک کرے اور کہ مدت طہر کی بندہ دن میں اور اکثر مدت کی حد نہیں **ف** ایسا ہم غمی سے بھی ایسی ہی روایت ہے اور اکثر کایہ حال ہے کہ کبھی برزق بریک طہر رہتا ہے **ص** مگر معتادہ کا موافق عادت طہر ہوگا اور اختلاف ہی طہر کے انداز میں اوس صحیح ہے کہ ایک گھنٹی کم چھ مہینے میں صورت اوسکی یوں ہے کہ اگر عورت کا دل احسن ہو اوسے روز میں نکلیا اور چھ یا ایک ہی پھر خون اوسکا بار بار جاری باعث اوسکی دس تا تین گھنٹی کم ہو گئی اوسے تین چھ یا ایک مہینہ سولہ تو تین گھنٹی تک نماز رکھتا رہے جس میں تین گھنٹی کم نہیں ایک ایک گھنٹی سے زائد مہینے میں گھنٹی کی

### فصل استحاضے کے بیان میں

جو خون کہ تین دن میں یا اس سے کم ہو یا دس روز یا زیادہ ہو یا دس چالیس روز یا زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے ایسی طرح جو خون کہ عورت کے فیض کی عادت زیادہ ہو اور دس دن سے بڑھ جاوے یا نفاس کی عادت زیادہ ہو اور چالیس دن سے بڑھ جاوے بھی مستحب ہے



دونوں کے واسطے ایک غسل کرے اور احادیث میں بھی مختلف وارد ہوئی ہیں فافہم اور بعضوں کا مذہب یہ ہے کہ ہونٹوں کے  
 اور یہ مروی ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اخرج کیا اسکا ہوداؤنی اور وہی کرنا عورت مستحاضہ سے درست ہے روایت ہے کہ  
 حکمہ رضی اللہ عنہ کہ ام حبیبہ رضی اللہ عنہا مستحاضہ ہوتی تھیں اور جماع کرتے تھے اور نبی خداوند ان کے اور سنا میں ارجحیت کی  
 معلیٰ راوی بعض لوگوں نے ضعیف کیا ہے اور انکو اور امام احمد ان سے روایت نہیں کرتے تھے لیکن کہل بن یسین کہ وہ فقہ ہیں اور  
 اسی کو اختیار کیا ہے محدثین اصحیح ہے ہر ص اور ہر نزدیک ہر وقت نماز کی واسطے وضو کرے اور اس وقت میں جتنی چاہے وضو کرے  
 نوافل چاہے اور اس کے وضو کو وقت کا جائز توڑ دیتا ہے اور امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کا آتا توڑ دیتا ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک  
 دونوں وضو ٹوٹ جاتا ہے جس شخص نے قبل وقت ٹھہر کے وضو کیا وہ وقت آنے کے بعد نظر کی نماز چاہے سو وقت تک ہر ایک امام ابی یوسف  
 کے نزدیک درست نہیں کہ چونکہ وقت داخل ہونے سے اوپر نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے اور بعد وقت تک کے وضو ہر ایک نزدیک ٹوٹ جاتا ہے اور امام  
 کے نزدیک نہیں ٹھیک کہ نہ جائنا وقت کا ہر ایک نزدیک وضو ٹوٹتا ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں اور امام ابی یوسف کے نزدیک بھی ٹوٹ جاتا ہے

### فصل نفاس کے بیان میں

نفاس اس خون کو کہ تہہ میں جھٹنے کے بعد آتا ہے اور اس کی کم مدت کی حد میں اور اکثر مدت اس کی پانچ دن ہیں **ف**  
 حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا روایت ہے کہ کہا انھوں نے نفاس الی عورتین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں بعد نفاس پانچ  
 دن ہستی تھیں روایت کیا اسکو ابوداؤد اور احمد اور ابن ماجہ وغیرہم نے اور ایک روایت میں ہے ابوداؤد کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
 حکم کیا ساتھ فضا کرنے نمازوں نفاس کے اصحیح کیا اسکو حکم نے **ص** اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اکثر مدت سات  
 دن ہے **ف** اور حدیث ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی اور ہجرت ہے **ص** اور جس عورت کا ایک پچھ پچھا ہوگا اور چھ مہینے سے  
 کم میں دوسرا پچھ پچھا ہوگا تو انکو قاضی کہتے ہیں اس کی ماں کا نفاس اول اس کے سے معتبر ہوگا اور عدت اس کی دوسرے  
 اس کے سے گذریگی اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک دوسرے اس کے سے اعتبار نفاس کا ہوگا اور جو پچھ پچھا ہوگا بعضہ بعضا  
 اس کے مخلوق نہ ہو نہ خون ہے تو وہ خون آئے تو وہ خون نفاس کا ہے اور ایسے پچھ پچھا ہونے سے لوٹتی ام ولد ہو جاو گی **ف**  
 ام ولد اس لڑکی کو کہتے ہیں کہ جس سے اس کے مالک کی اولاد ہو سکے کہ یہ کہ بعد نماز اس کے کے آزاد ہو جاتی ہے تو یہ بیان کیا کہ اگر لڑکی  
 سے ایسا پچھ پچھا ہو تو وہ مالک سے ام ولد ہو جاو گی **ص** اور ایسے بچے کو سقط کہتے ہیں اگر کسی خاوند جو بچہ کو  
 اگر توجہ نہ کی تو بچہ طلاق پر اور وہ سقط جی تو شہ طاد ہو جاو گی اور عورت پر طلاق پڑ جاو گی اور عدت تمام ہو جاو گی

### باب نجسوں کے بیان میں

**ف** حاسات کو پاک کرنا واجب ہے نماز کے بدن اور کپڑے سے اور جس جگہ کہ نماز پڑھتا ہو کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 وَثِيَا بَاك فَطَهِّرْ یعنی کپڑوں کو اپنے سو پاک کرنا اور احادیث میں بھی ہے حکم ہے **ص** اگر بدن یا جگہ یا کپڑا نہ پاک  
 نجس ہو جاوے ایسی نجاست جو کھائی دیتی ہے یا پانی اور سر کرنا اور گلاب اور جو چیز کہ بتی ہے یا پانی کی سی اس سے پاک کرے  
 اور اگر اس کا اثر باقی رہ جاوے اور زائل نہ ہو تو بت بھی پاک ہو جاو گی **ف** پانی کے مثل کیا سنی کہ جب بچہ یا کھانہ یا پھر آد  
 جیسے پانی یا سبب نام ابو حنیفہ اور امام ابی یوسف کا ہے اور کہا محمد اور زفر اور شافعی رحمۃ اللہ علیہم نے کہ نہیں چاہی نجاست کا

پاک کرنا اگر بانی سے **ص** جو چیز کرنا پاک ہو جاوے اوس نجاست کہ دکھائی نہیں دیتی نہیں بارے دکھو اور ہر بار کے چوڑنے سے پاک ہو جاوے گی اور تیسری بار میں خوب موافق زور دینے کے چوڑے تو اگر خوب زور سے چوڑے گا تو پاک ہوگا ایسا ہی چوڑنے اور جسکا چوڑنا ممکن نہیں تین بار دکھو اور ہر بار کے خشک کرنے سے پاک ہو جاوے گی اور خشک کرنا یہ ہر قطرہ نہ بے اور ٹپکنا موقوف ہو جاوے اگر سوکے میں ایسی نجاست جسکا دل ہووے بھر جاوے اور خشک ہو جاوے زمین پر پٹنے سے پاک ہو جاتا ہی اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر تردّد از بھی ہووے اور خوب سے پاک ہو جاوے گا اور اوس پر فتویٰ ہے اور جو دلدار سوکے دکھونے سے فقط پاک ہوگا جیسے کہ پیشاب فقط دکھونے سے پاک ہوتا ہی **ف** روایت کیا ابو داؤد حضرت ابی ہریرہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بھر جاوے تھکے جوتے میں نجاست تو مٹی اوسکے واسطے پاک کرنے والی ہے اور ایسا ہی امر وی عایشہ رضی اللہ عنہا بھی اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر نجاست تردّد از ہووے تو وہ بغیر دکھونے کے پاک ہووے گی اور دلیل اونکی وہ ہے جو روایت کیا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہ جب تیر کپڑے میں چلنے سے کوئی نجاست تر بھر جاوے تو دکھو اوسکو اور اگر خشک ہو تو کچھ لازم نہیں ہے کہ روایت کیا اسی **ص** اگر کسی چیز میں بھر جاوے تر ہو یا خشک دکھونے سے پاک ہوتی ہے **ف** حاصل اس مسئلے کا یہ ہے کہ تر مٹی سے بغیر دکھونے کے پاک نہیں ہوتا اور سوکھی سے بھی دکھونے سے پاک ہو جاتا ہی اور سوکھی مٹی اگر کپڑے سے کھرچ ڈالے تو بھی پاک ہو جاوے گا لیکن یہ جب ہو کہ مٹی اتقدر غلیظ ہووے کہ قابل کھرچنے کے ہووے روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ وہ دکھوتی تھیں مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے روایت کیا اسکو ابو داؤد وغیرہ اور یہی روایت ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دکھوتے مٹی کو پھر نکلتے تھے نماز کو اسی کپڑے میں اور میں دیکھتی تھی نشان دکھونے کا اوس میں روایت کیا اوسکو تھیں رحمۃ اللہ علیہ اور ایک روایت میں مسلم کی ہے کہ میں کھرچتی تھی مٹی کو آپ کے کپڑے سے پھر نماز پڑھتے تھے اوی کپڑے میں اور ایک روایت میں ہے کہ میں کھرچتی تھی سوکھی مٹی کو نماز میں اٹھنے کے لیے سے اور کہا امام لمحاوی نے شکل الآثار میں حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مَرْثُومٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ سَنَانَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغْسِلُ الْمَنِيَّ مَرَّةً وَاحِدَةً رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ فِيهِ الْوَضْوءَ وَأَنْ يَقَعَ الْمَاءُ لَيْقِيْ ثَوْبِيْهُ يَعْنِيْ كَمَا حَضَرَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا نے کہ میں دکھوتی تھی مٹی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے اور تحقیق کہ نشان بانی کے اونکے کپڑے میں ہوتے تھے **ص** اگر سرزد کر کا پاک ہی اس طرح ہر کہ پیشاب نے فوج سے تجاوز کیا اور بعد پیشاب کے استنجا کیا اور مٹی خشک ہوگئی کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی کپڑے ہووے یا بدن اور حسن بن زیاد نے امام صاحب سے روایت کیا ہے کہ بدن میں اگر مٹی لگے خشک ہو جاوے کھرچنے سے پاک ہو جاوے گی جب تک نہ ہووے گا **ف** صاحب ہدایہ وجہ اسکی یوں بیان کی ہے فَإِنْ حَرَّكَ الْبَدَنَ جَاذِبَةً لَا يَتَّبِعُ إِلَى الْجَنِّمِ وَالْبَدَنَ لَا يَسْكُنُ فَوَلَّاهُ حَرَارَتَ بَدَنِ جَاذِبٍ يَسُوْنُهُ عَوْدًا لِّمَنِيٍّ طَرَفَ جَرَمٍ خَشْيَ سَ وَهُوَ بَدَنٌ كَرَّحَا وَكَانَ مُمْكِنٌ نَحْنُ **ص** تنویر یا چھری یا اور جو اسکے مثل خیز میں ہیں مٹنے سے پاک ہو جاتی ہیں زمین پر یا کسی اور پر ہووے اور جو چھوٹا ایسا ہو کہ دھونا اوسکا دشوار ہو ایک ات دن اوس پر بانی بہا و پاک ہو جاوے گا اور ایسے میں ناپاک یا ایسے میں بھی ہوئیں یا نکلے گا مگر اور درخت اور گھاس اگر کٹی نہ ہووے اور خشک ہو جاوے اور نجاست کا باقی نہ رہے پاک ہو جاوے گی اور یہی مختار ہے اور زمین خشک







اور روایت ہے سنن ابن ماجہ میں عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ حضرت تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیچا اپنی کوتاہی کا  
 عبد اللہ بن عمر نے سو کیا جسے اوسکو سو پایا جسے اوسکو دو اور پاکی اور راوی اس حدیث کے ثقہ ہیں اور روایت کیا ابھی اس حدیث  
 اور ابن ماجہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نازل ہوئی یہاں قبل کے کہ سچا اوس سجدے کی ایسے لوگ ہیں جو دوست رکھتے ہیں حضرت  
 کو فرمایا کہ تھے استحاکارے بانی سے سوز نازل ہوئی ناؤ میں یہ آیت **ص** تو پتہ دیا تھو پہر مخرج کو خوب صاف کر کے ملے ہوئے  
 اور ایک اونٹنی یا دو تین اونٹلیں باطن سے دھوئے اور اونٹلیوں کے سر سے دھونا درست نہیں ہے دونوں ہاتھ دھوئے اور اگر پاؤں  
 مخرج سے درم برا بھی تھا ورنہ سر کی دھونا اوسکا شیعوں کے نزدیک واجب ہے اور امام محمد کے نزدیک اگر مخرج سمیت درم پر دھو جائے وہ بھی  
 بھی دھونا فرض ہے اور کھانے اور پانی اور گوشت اور دھن سے استنجاء درست نہیں **ف** ایسے بانی اور گوشت سے دھونا  
 کہ روایت کیا ابن سعد رضی اللہ عنہ نے گوہر کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے جرح میں یعنی وہ نجس ہے یہ کیا کہ اگر پا  
 اور بھی روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی نے ابن مسعود کے کہ جب نے قاصد بن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ کو دیکھا  
 ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ اس نے اپنی کوئی کہ استنجاء کرین پھر ای اور گوشت یا کھانے سے استنجاء کیا تو اس نے کہا  
 منع کیا بھلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور روایت ہے مخرج سے بھی ایسا ہی مخرج کیا اسکا ابو داؤد اور نسائی نے  
 اور اسی باب میں روایت ہے خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ اور سلطان بن ابی العزیز نے کہا ابن ماجہ وغیرہ نے اور ایک حدیث  
 کرنا دیکھنے ہاتھ سے روایت ہے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ سے کہ منع کیا بھلا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ استنجاء کرین جو دھوئے ہاتھ  
 روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ اور ترمذی وغیرہ نے ہم سے اور روایت کیا بخاری اور ترمذی ابو داؤد  
 وغیرہ نے ابی قتادہ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب پیشاب کرے کوئی تم سے پیشاب کرے ذکر اپنے کو دیکھنے ہاتھ سے اور  
 استنجاء کرے اسنے ہاتھ سے اور روایت کی ابو داؤد آنحضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھا ابنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا  
 واسطے طہارت کے اوکھانے کے اور ایمان ہاتھ واسطے چمانے وغیرہ کے اور روایت ہے ابن سعد رضی اللہ عنہ کہ انھوں نے کہ سنا  
 عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں نے چھو اسنے ذکر اپنے کو دیکھنے ہاتھ سے جب کہ میں نے بیعت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور  
 اسلام لایا میں تو خوش ہوا اس سے کہ نہ استنجاء کیا انھوں نے دیکھنے ہاتھ سے اس سے خارج کیا اس حدیث کا زین بن حوا یہ حدیث ہے **ن**  
 اور چنانچہ میں قبل کی طرف پیٹھ کرنا اور مونہ نہ کرنا مکروہ ہے تحریری اور کھلی اور میدان میں بھی بہار نزدیک ہی حکم ہے **ف** کیونکہ  
 روایت ہے ابی یوسف کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب جاؤ تم پیچانے کو مونہ مونہ کر و طرف قبلے کے اور نہ پیٹھ کر و طرف اوکھانے  
 اور لیکن مشرق کی طرف مونہ کر و اور مغرب کی طرف اور یہ خطاب اسطے مینے کے گوگوں کے کیونکہ قبلہ اوکھانے مشرق اور مغرب میں  
 اور جبکہ قبلہ مشرق یا مغرب ہے تو کو جنوب شمال کی طرف مونہ کرنا چاہیے روایت کیا اسکو چھ عالموں نے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے  
 سوطا میں اور روایت کیا اسی باب میں ابن ماجہ ابن ماجہ اس سے اور اسناد میں اسکی ابو یزید جصوق کہ اسکی کہ نام اوکھانے کی روایت  
 بن عبد الجول ہے اور ابو سعید خدری اور اسناد میں اسکی ابن سعید رحمۃ اللہ علیہ نے روایت ہے اور دوسری روایت میں بھی اسکی ابی سعید  
 خدری ابن سعید ہے اور وہ ضعیف ہے اور بہار نزدیک یہ کہ اس حدیث میں اسکی اور گھر میں سب میں کہ کوئی کہ اسکا ایوب انصاری کہ اسکی  
 نام ہے تو چھ ابی سعید کہ ان بلوں قبلہ کے سوچتے تھے ہم اس سے اور استنجاء کرتے تھے اس سے اسکو ہم اس سے اور

موندہ طرف قبلہ کے کرنا ممنوع ہر وقت پچانے کے اور بعضوں نے رخصت ہی پر قبلہ کی طرف موندہ کرنے کی جبکہ قبلہ اور اس کے  
درمیان میں کوئی چیز داخل ہو جیسا کہ روایت ہر مردان مسافر سے کہا انھوں نے دیکھا سینے میں عمر رضی اللہ عنہ کو کہ بٹھلایا انھوں نے  
اونٹنی اپنی کو طرف قبلہ کے بھر بیٹھے اور پیشاب کرنے لگے طرف اونٹنی کے پس کہا سینے اونٹ سے کیا نہیں منع کیا گیا اس سے کہا  
انھوں نے کہ ان منع ہر میدان میں لیکن جب ہو درمیان میں اور درمیان قبلہ کے کوئی چیز کہ جھپٹانے تک جو کچھ خرچ نہیں اخلیج  
کیا اسکو ابو داؤد اور بعضوں نے طلاق رخصت ہی پر لیکن موندہ کرنے میں طرف قبلہ کے سودا لیل تا بہن حدیث جابر رضی اللہ عنہ  
کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہ ہم موندہ کریں طرف قبلہ کے پیشاب میں سو دیکھا سینے اونٹ کو ایک سال بیشتر قبل وفات کے کہ نہو  
کرتے تھے طرف قبلہ کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ اور کما ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے کما شیخ ابن القیم نے کما ترمذی  
نے کہ پوچھا سینے بخاری اس حدیث کو پس کہا انھوں نے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور ضعیف کیا اسکو ابن حزم نے کہ یہ حدیث مروی ہے ابن ابی شیبہ  
سے اور وہ مجہول ہیں اور میں حجت ہو مجہول کی روایت سے اور جواب دسکا یہ ہے کہ کما ابن منذر نے کہ ابان بن صالح ثقہ ہے مشہور ہے حدیث لا  
اور وہ ابان بن صالح بیاض عمیر کا ابو محمد قرشی ہے روایت کیا اس سے ابن حزم اور ابن عثمان و ابن اثیر اور عبد اللہ بن ابی جعفر نے اور  
شہادت الایسا متحد روایت اسکی کے بخاری اپنی صحیح میں مجاہد اور حسن بن سلمہ اور عطاء اور توشیح کی اسکی بھی ابن عیین اور ابو حاتم اور  
ابوزرہ رازحی اور نسائی نے اور الدہمیری ابن کبار روایت کیا اس سے ابو ولیہ اور ابو داؤد و طایسی اور حسین بنی وغیرہم نے اور اس  
حدیث پر ائمہ کو کیا صحیح بن جعفر نے اور نہیں جت پڑی جاوگی اس سے احکام میں تو پھر ہر حال میں کیونکر ہوگی احادیث صحاح کی اور طرح  
مسنوخ ہوگی اس سے حدیث میں منع کی باوجود اس بات کے کہ اس کی تاویل ہو سکتی ہے کہ شاید یہ کان میں ہو کہ اوں لوگوں کے  
مذہب پر جو مکان میں رخصت دیتے ہیں یا یہ امرنگی مکان سے تھا کما شیخ ابن القیم نے بعد اسکے بیان کہ فَكَيْفَ تَقْدِمُ عَلَى التَّصَوُّبِ  
الصَّحِيحَةِ الصَّحِيحَةِ بِالصَّحِيحِ بِالصَّحِيحِ یعنی پس کس طرح مقدم کی جاوگی یہ حدیث اور بخصوص صحیح صریح بالذات کے چھر کر کوئی کہے کہ  
تسلیم کیا کہ یہ حدیث ضعیف ہے سو کیا کہتے ہو روایت عراق بن عایشہ رضی اللہ عنہما دبا بن جعفر کے تو جواب دسکا یہ ہے کہ یہ حدیث  
صحیح نہیں یہ موقوف ہے پر عایشہ رضی اللہ عنہما لہما یہ ترمذی نے کتاب الغلط میں نقل احسن البخاری اور کما بعض حافظوں نے حدیث کے  
کہ یہ حدیث صحیح نہیں اور اس کے سبب کو بڑے عالم لو کہ نہ دیکھ کے پہچانتے ہیں اور وہ یہ کہ اسناد میں اسکی جو خالہ بیٹا ابی الصلت  
کا ہے اس سے اس حدیث میں کو یاد نہیں کیا اور نہ اسکی اسناد کو قائم رکھنا مخالفت کی اسکی اوسی حدیث میں تعقیب صاحب عرک نے  
نام اسکا جعفر بن یوسف ثقیفی ہے روایت کیا اس سے اسکو عراق سے اس سے ہر وہ اس سے عایشہ رضی اللہ عنہما کہ وہ انکار کرتی تھیں  
سو معلوم ہوا کہ روایت خالد کی عراق سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہما منقطع ہے اور صحیح جعفر کی ہے باوجود کہ اسکی مخالف جابا شد  
صحیح وارد ہوئی ہیں اور کما عبد الرحمن بن ابی حاتم نے کتاب المرسل میں انرم سے کہ کما سنا میں ابو عبد اللہ کہ ذکر کیا بعضوں نے  
حدیث خالد کو عراق سے اس سے عایشہ رضی اللہ عنہما اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سونا انھوں نے کہ یہ حدیث منقطع ہے اور زیادہ تحقیق  
اسکی شرح ابو داؤد میں ہے اس جگہ سبب خوف درازی کتاب کے اختصار کیا اور تفصیل کو راہ ہندی اور بیٹھے کرنے میں طرف قبلہ کے دلیل  
لئے ہیں حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بیٹھا پھر نے دیکھا کہ موندہ تھا آپ کا طرف تمام کے اور بیٹھے  
طرف قبلہ کے اور روایت کیا اسکو بخاری سلمہ ابو داؤد نسائی نے اور حنفی ہے کہ رخصت میں بھی حدیث صحیح وارد ہوئی ہیں فائدہ

ابن ابی شیبہ

فائدہ بخاری



آفتاب کے ڈوبنے تک اور مغرب کا اوس وقت شفق غائب ہو تک اور شفق کہتے ہیں سرخی کو صاحبین کے نزدیک اور اسی پر فتویٰ ہو  
اور امام صاحب کے نزدیک شفق سفیدی کو کہتے ہیں جو سرخی کے بعد ہوتی ہو اور عشا کا اوس وقت ہے اور وتر کا عشا کے بعد صبح تک  
دونوں کا وقت رہتا ہے۔ **ف** ظہر کے آخر وقت میں بہت اختلاف ہو اور اسی طرح مغرب کے آخر وقت میں تو اکثر امام اور فقہا  
اس طرف ہیں کہ وقت ظہر کا پندرہ گز کے سائے کے برابر ہو تک ہو سکا سایہ زوال کے بعد مغرب کا شفق کے غروب تک لیکن امام ابو حنیفہ  
رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہی ہے کہ ظہر کا وقت دو مثل تک رہتا ہو اور امام مالک اور شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ آخر وقت مغرب کا پس  
آفتاب کا ڈوبنا ہو کہ انھوں نے تاخیر کی جاوے مغرب بعد از اعتبار آفتاب کے ڈوبنے سے اور اصل اس باب میں حدیث جبریل علیہ  
کی امامت کی ہے روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ امامت کی جبریل علیہ السلام ساتھ میرے  
دو بار نزدیک خانہ کے پہنچے پھر نماز ظہر کی پہلی رکعت میں جب ہوا سایہ مثل تسمے جوتی کے پھر نماز پڑھی عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ  
ہر چیز کا مثل اوسے پھر نماز پڑھی مغرب کی جس وقت کہ غروب آفتاب اور اظہار کیا روزہ آٹھ پھر نماز پڑھی عشا کی جس وقت کہ غائب ہوئی  
پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ طلوع ہوئی فجر اور حرام ہوا کھانا روزہ دار پر اور پڑھی نماز ظہر کی دوسری امامت میں جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز  
مثل اوسے جس وقت کہ نماز عصر کی پندرہ روز پڑھی تھی اور پڑھی نماز عصر کی جس وقت کہ ہوا سایہ ہر چیز کا ڈونا و اسکا پھر مغرب جس وقت کہ گئی تھی  
اور عشا جس وقت کہ گئی تھی رات پھر نماز پڑھی فجر کی جس وقت کہ روشن ہو گئی زمین پھر انقاعات کیا طرف سیر جبریل علیہ السلام اور کہا کہ اگر  
محمّد صلی اللہ علیہ وسلم کہ یہ وقت ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قبل آپ کے اور وقت درمیان ان دونوں وقتوں کی ہے روایت کیا اوسکو ابو داؤد و ترمذی  
اور کہا اوسنے کہ یہ حدیث محسن صبح ہو اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے اور کہا اوسنے کہ صحیح الاسناد علیہا لیکن اسناد میں اسکی  
عبدالرحمن بن عمارت کے ضعیف کیا اوسکو احمد اور نسائی اور بخاری بن عیین اور ابو حاتم رازی نے اور توفیق کی اوسکی ابن سعد  
اور ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ اور متابعت کی گئی اوسکی روایت کیا عبدالرزاق نے عمریؓ اور انھوں نے ابن عمر بن نافع رحمۃ اللہ علیہ سے انھوں نے  
اپنے پاس سے انھوں نے ابن عباسؓ رضی اللہ عنہ سے ماندا اسکے اور اسناد میں اسکی عمریؓ ہو اور وہ ضعیف ہے لیکن کہا شیخ تقی الدین بن  
دقیق الحمید نے کہ یہ بھی متابعت ہو اور صحیح کیا اوسکو ابن العربیؓ اور ابن عبدالبر رحمۃ اللہ علیہ نے اور مروی ہے حدیث امامت کی چند صحابہ  
رضی اللہ عنہم سے نو میں سے جابر رضی اللہ عنہ میں اور روایت میں اوکی یہ ہے کہ نماز پڑھی عشا کی دوسرے دن جب کہ گری تھی رات اور  
یا تھائی رات اور یہ حدیث صحیح ہے جیسا کہ کہا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور روایت ہے عبداللہ بن عمرؓ سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے  
کہ فرمایا آپ نے وقت ظہر کا جب کہ زوال ہوا آفتاب کا اور ہوا سایہ ہر چیز کا مانند طول اوسکے کے جب تک کہ نہ آئے وقت عصر کا اور وقت  
عصر کا جب تک کہ نہ نذر ہووے آفتاب اور وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہووے شفق اور وقت عشا کا آدمی رات تک اور  
وقت فجر کا جب تک کہ نہ طلوع کرے آفتاب روایت کیا اوسکو مسلم نے اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ اول وقت مغرب کا  
جب تک کہ غروب ہوا آفتاب اور آخر وقت اوسکا جب کہ غائب ہوا فاق یعنی روشنی اوسکی دور ہو جاوے اور اول وقت عشا کا جب کہ غائب  
فاق اور آخر وقت اوسکا آدمی رات تک اور اول وقت فجر کا جب کہ فجر طلوع ہووے اور آخر وقت اوسکا جب کہ طلوع ہوا آفتاب روایت کیا  
اوسکو ترمذی اور یہ شین حجت ہیں امام شافعیؒ پر اور مالک رحمۃ اللہ علیہ پر اس بات میں کہ وقت مغرب کا جب تک کہ نہ غروب ہووے  
شفق اور عصر کا وقت جب مغرب تک ہو سوا دلیل اوسکی یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اِنَّ عِرْضَ عَلَیْکُمْ بِالْعَشِيِّ الصَّافِیَاتِ

عبدالرحمن بن عمارت  
عبدالرحمن بن عمارت

فَقَالَ اِنِّي احْبَبْتُ حُبَّ الْغَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ اِلْحَاجَاتُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْمَلِكِ يَعْنِي حُبَّ قَوْمٍ كَيْفَ كُنْتُ حُبَّ لِيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
 گھوٹے آخردن میں تبرہ نایت عمدہ سوکھا انھوں نے کہ دوست رکھا میں نے مال کو اپنے رب کے ذکر سے یہاں تک کہ چھپ گیا آفتاب  
 پر دھمیں اور دوسری لیل و سکی یہ کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے پانی ایک کھٹ صبح سے قبل اسکے کھلوے  
 آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوستے نماز صبح کی اور جس شخص نے کہ پانی ایک کھٹ عصر سے قبل اسکے کھلوے آفتاب سے تحقیق کہ پانی اوستے  
 نماز عصر کی روایت کیا اور سکو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور لیکن اس بات میں کہ عشا کا آخر وقت صبح تک ہو کوئی  
 حدیث صحیح ضعیف نہیں آئی لیکن مختلف ہوئیں احادیث صحیحہ و سقیمہ روایت ہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور  
 ابو موسیٰ اشعری اور ابو سعید خدری رضی اللہ عنہما سے تحقیق کہ تاخیر کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز عشا کی تہائی رات تک  
 اور روایت ہی حضرت ابو ہریرہ اور انس رضی اللہ عنہما سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی او سکی آدھی رات تک  
 روایت ہی حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی او سکی دو ثلث رات تک روایت ہی  
 حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کہ تاخیر کی عشا کی یہاں تک کہ گئی اکثر رات اور یہ سب حدیثیں صحیح ہیں کہا امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے  
 کہ یہ سب حدیثیں مفید ہیں اس بات کو کہ ساری رات وقت عشا کا ہی لیکن تین مرتبے پر تہائی رات تک افضل ہے اور نصف تک اس کم  
 اور بعد اس کے اس کم پھر روایت کی بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند نافع بن جبریر تک کہا انھوں نے کہ لکھا عمر رضی اللہ عنہ ابو موسیٰ  
 اشعری کو نماز پڑھ عشا کی جب چار تہ میں اور نہ غافل ہو اوستے اور ایک روایت میں سلم رحمۃ اللہ علیہ کی ابی قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہ نبی صلی  
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہمیں سونے میں تغیر بلکہ تغیر اس میں کہ نماز کی تاخیر کہ یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجائے اور اس سے  
 معلوم ہوتا ہے کہ وقت و سکا صبح تک ہوا و اجماع کیا امامان نے کہ جب سلام پڑھا کا فرمایا پاک ہو و محاضد یا بالغ ہو و ترکا اور کچھ رات  
 باقی ہونا عشا کی او س پر واجب ہو و اجماع حجت قطعی ہے جیسا کہ اوپر سنہ پہلی کتاب میں بیان کیا اور حدیث ثامت جبریل علیہ السلام کی وقت  
 مختار پر محمول ہے اور اسی سطرے کہا امام صاحب نے کہ تاخیر مغرب کی اوّل وقت سے کہ وہ نہ تیرہ ہی نہ تھری کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے کہ تاخیر کی اپنے مغرب کی شفق کے ٹپنے تک و تاخیر عشا کی اس سے زیادہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے یا کسی  
 آفتاب کی زردی تک مگر وہ نہ تھری اور سب سے زیادہ کہ اس وقت عصر کی تاخیر میں ہر وقت کے زرد ہونے تک کیونکہ فرمایا اپنے ایسی نماز کو  
 تِلَاكَ صَلَوةُ الْمُنْكَرِ یعنی یہ نماز منافق کی ہے اور شیطان کی طرف سے اس کو منسوب کیا اور حدیث ثامت میں جو وارد ہو کہ  
 نماز عصر کی اپنے تاخیر کی سطرے کے دوئل ہونے تک سوئے سنو خ ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے کہ وقت عصر کا جب تک ہو کہ  
 نہ زرد ہو آفتاب اور دوسرے کہ دوئل تک آفتاب پر زردی نہیں آتی اور وہ جو امام صاحب نے فرمایا کہ تاخیر وقت ظہر کا دوئل تک ہے  
 سو کسی حدیث میں نہیں نصیر مذکور نہیں اور اسی سطرے مخالفت کی اوکی صاحبین نے اور یہ افق پہلے اکثر اماموں نے اور حجت پڑائی امام صاحب نے  
 حدیث بریدہ رضی اللہ عنہ کہ جب جو اوپر اوپر ہو خوب تبرہ کی طہر کی یعنی ٹھنڈک کے وقت نماز پڑھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب  
 شدت ہو گرمی کی سو ٹھنڈا کرو نماز کو ہوا سطرے کہ شدت گرمی کی جہنم کے سانس سے ہی روایت کیا اس کو چھ ناہلون کہا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ  
 علیہ نے کہ شدت گرمی کی افندہ شہر میں جب ہو کہ ہر چہ کا سایہ مثل اس کے ہو جاوے سو یہ حدیث ناسخ ہو جاوے گی اور حدیث کی جو روایت  
 ابن عباس رضی اللہ عنہ اور صحیح مسلم میں وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاخیر کی نماز طہر کی یہاں تک کہ پڑنے لگا سایہ یلون کا







نہ

نہ

اور آدھی رات کے بعد مکروہ ہے **ص** اور وتر کی آخرات تک اگر جاگنے کا یقین ہو تب ہی ادا کر جائے گا یقین ہو تو عشا کے ساتھ پڑھ لیا اور مغرب کی جلد ہی **ف** اور جلد ہی یہ معنی ہیں کہ اذان اور اقامت میں نہ ٹپکے گا ساتھ ایک طغیانی کے کیونکہ روایت کی ابو داؤد میں عبد اللہ ایک بیٹے طویل اور استخوان کا یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ یہی کہتے میری ہیکل پر چرب تک کہ نہ تاخیر کیے مغرب کی ستاروں کی روشنی تک اور اذان کے پھیلنے تک اور اسکی اسناد میں ابن مسعود اور ضعف و سکا جو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ مروی ہے ثابت نہیں اور اگر بالفرض ثابت ہو تو بھی قبول نہیں کیا شنبہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہہ دیا ہیں ہمارے حدیث میں اور روایت کیا اونسے مانند قوری اور ابن ادریس اور حمان بنید اور زید بن زنجاع اور ابن عیینہ اور عبد الوارث اور ابن المبارک نے اور طویل کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اور علی بن قتیق میں اور ذکر کیا اسکو ابن عباس ثقات میں اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کیا انہیں کلام کرنے سے فقط **ص** ہر کے دن عصر اور عشا کی جلد ہی **ف** اور نمازوں کی تاخیر

**ف** اس واسطے کہ تاخیر عشا میں قلت جماعت کی ہی سبب پانی کے اور تاخیر عصر میں تو ہم ہر سبب کے وقت مکروہ نہ ہو جاوے اور فقہ میں ہوا سبب تو ہم نہیں کہ یہ حدیث مدید ہو دیکھ کر کہ اس میں مطلق آفتاب کوئی وقت مکروہ نہیں اور امام صاحب مروی ہے کہ سبب میں تاخیر **ف** واسطے احتیاط کیونکہ نماز بعد وقت آنے کے جائز ہے اور قبل وقت کے جائز نہیں **ص** آفتاب کے طلوع کے وقت اور غروب کے وقت اور جب وقت عین نہ پہنچتا نماز اور عیدہ تلاوت کا اور نماز جنازہ کی جائز نہیں **ف** کیونکہ روایت ہے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ وسلم وغیرہ کہ اتین ساعت ہیں کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منع کرتے تھے کہ نماز پڑھیں ہم اور وقتوں یا قبر میں کہیں ہم مردوں کو جب کہ آفتاب طلوع کرے یہاں تک کہ بلند ہو جاوے اور جب وقت عین نہ پہنچتا یہاں تک کہ زوال ہو آفتاب کا اور جب کہ ڈوبتا ہو یہاں تک کہ ڈوب جاوے اور بوطا میں ہے کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز سے ان ساعتوں میں اور امام شافعی کے نزدیک فرض ہے عین ان وقتوں میں جائز ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک نفل جمعے کے دن و پہر کو جائز ہے اور یہ حدیث صحیح ہے بسبب اطلاق کے ان وقتوں پر اور دلیل انکی یہ ہے کہ روایت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جو شخص کہ بھول جاوے کسی نماز کو پھر یاد کرے اسکو پڑھ لیا کہ اسکو جب یاد آئے اسکو اور جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی نبی عبد مناف کے زمانہ کو کہ کسکھو ان کرنے سے اس گھر کے پانچاڑھنے سے جب وقت چاہے کہ پڑھے دن میں یا رات میں اور ابو ذریضی اللہ عنہ روایت ایسی ہی روایت کیا اسکو دار قطنی نے اور وہ بھی نے اور وہ حدیث جاہل سے ضعیف ہے اولیٰ القطع ہے اور اس میں مجاہد اور ابی ذر سے اور ضعف ابن کثیر سے اور ضعف حمید بن اسحق سے اور اس پر اسنے اسکی سے اور روایت کیا اسکو بیہقی رحمۃ اللہ علیہ اور داخل کیا قیس بن سعد کو در میان حمید اور مجاہد اور روایت کیا اسکو سعید بن سالم نے اور ساقط کر دیا اسکو در میان اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے جو سنہ شافعی میں پہلی ہر رضی اللہ عنہ کہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز سے دو پہر کو مگر دن جمعے کے اور سجدہ تلاوت بھی نہ نماز کے ہے **ص** اور آفتاب کے غروب کے وقت فقط اوس دن کی عصر البتہ جائز ہے **ف** اس واسطے کہ حدیث میں آیا ہے کہ جسے پانی ایک گت نماز سے سو تحقیق کہ پانی ہاوسنے ساری نماز روایت کیا اسکو بہت علما اسکا صحیح سے اور صحیح کی نماز میں ہر حکم ہوا سبب نہیں کہ وہ نماز کامل واجب ہوئی تو ناقص ادا ہوگی بجا ان عصر کے کہ وہ جب وقت مکروہ میں ناقص ہے واجب ہوئی تو ناقص ادا ہو جائے گی واللہ اعلم بالصواب **ص** جب امام دن جمعے کے خطبہ کے واسطے اٹھے نفل اور قضا اور نماز جنازہ پڑھنا اور سجدہ

نماز کا نکر وہی **ف** اس سبب کہ اوسین خطبہ سنت سے بازرہنا ہوگا **ص** اور بعد فجر کے سو سنت فجر کے اور  
درمیان عصر اور غروب کے فصل کر وہی **ف** کیونکہ صحیحین میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا نماز بعد صبح کے  
یہاں تک کہ طلوع ہو و آفتاب بوجہ ہر میان تک غروب ہو و آفتاب درایت کیا اس بابی شہید علامہ علیہ رحمۃ اللہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک  
ساتھ ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم جمع ہیں کہ نہیں نماز بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب  
اگر حدیث میں نہیں ابن عمر رضی اللہ عنہما کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب طلوع کرے کہ نہ آفتاب نکلا تو چھوڑ دینا نماز کو یہاں تک کہ  
ظاہر ہو جاوے اور ایک روایت میں ہے ابن عمر سے حضرت عیسیٰ بن ابی ذر کہ اذان **ف** الشمس فاکبر و الصلوٰۃ حتی تنبکری یعنی  
جب شروق ہو و آفتاب ہو و نہ آفتاب نکلا تو تاخیر کر و نماز کی یہاں تک کہ ظاہر ہو جاوے اور کہا صاحب صفت اور اس باب میں روایت  
عبد اللہ و ابی سعید و ابی بن عباس رضی اللہ عنہما اور کہا و حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سَعْدِ بْنِ ابِرَہِیْمٍ عَنْ نَضْرِ  
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَبْرِ مَعَاذِ الْفَرَسِيِّ أَنَّهُ طَافَ بِالْبَيْتِ مَعَ مُعَاذِ بْنِ عَمْرٍاءَ بَعْدَ النَّصْرِ بَعْدَ الصُّبْحِ  
فَكَرِهَ أَنْ يَصَلَّيَا فَقَالَ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكْهُلُوهُ بَعْدَ صَلَوَاتَيْنِ بَعْدَ الْعَدَاۃِ حَتَّى تَطْلُعَ  
الشَّمْسُ وَبَعْدَ النَّصْرِ حَتَّى تَقْرُبَ الشَّمْسُ مَعْنَى تَحْقِيقِهَا مَعَاذِ قُرَشِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمَّا كَانَ بَعْدَ صَلَاةِ صَبْحٍ  
کے بعد عصر کے اور بعد صبح کے سونہ نماز پڑھی سو پوچھا میں نے اوس سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نماز بعد و نماز  
کے بعد صبح کے یہاں تک کہ طلوع کرے آفتاب و بعد عصر کے یہاں تک کہ غروب کرے آفتاب اور وہ چودہویں حدیث میں کہ آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے دو رکعتیں اب عصر کے سو پوچھا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دلیل اسکے کہ دو سوان کو اوس نے کیا  
اور مثال اسکی ایسی ہی مسجد و روزہ وصال کا خود ابو داود رحمۃ اللہ علیہ علیہ رضی اللہ عنہما روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے  
دو رکعتیں اور منع کرتے تھے اونسے اور وصال کے روزے رکھتے تھے اور منع کرتے تھے اوس سے **ص** او یقضا اور نماز جنازہ  
اور سجدہ تلاوت اور قنوت میں کو کو نہیں اور دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا باجزائ نہیں مگر حج کے سفر میں غصرت نہ رکھ کے پڑھے  
اور غرض وقت عشا کے جیسا کہ آگے آویگا **ف** جیسا کہ روایت صحیحین اور حضرت ابن ابی شیبہ میں عہدہ میں موجود رضی اللہ عنہ  
کہ نہیں پڑھا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھی ہو گو وقت پر لیکن عشا اور مغرب کے جمع کیا تھا او کہو ایک دن خود اپنے میں  
نماز پڑھی تھی فجر کی اوس سے نہ قبل وقت کے اور بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں اسکا بیان آگے آویگا **ص** جو عورت عصر کے  
وقت یا عشا کے وقت پاک ہوئی جس میں پاک ہوئی وہی نماز او سپلازم آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عصر کے وقت  
پاک ہوئی نہ رکھی ہو پھر اگر عشا کے وقت پاک ہوئی مغرب بھی پڑھا اور اگر وقت موافق نہیں پھر یہ کہ باقی رہا تھا کہ رکابا بالغ ہوا یا  
کافر مسلما ایچ او نماز او سپلازم ہوگی اور قضا او کی واجب ہوگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر عورت کہ اخیر وقت نماز میں  
حائض ہوئی او کو یہ نماز لازم نہ آویگی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لازم آویگی **ف** صبح کی نماز کے وقت میں سوائے  
فجر کے اور فصل پڑھا کر وہ ہو کہ روایت کیا مسلم نے حضرت رضی اللہ عنہما کے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طلوع ہوتی تھی فجر میں پڑھتے  
مگر دو رکعتیں نہیں اور ابو داود اور ترمذی کی روایت میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں پڑھا فجر کے بعد و جبکہ اللہ اعلم

اذان سنت ہی یا نچون فرض اور نماز جس کے واسطے اور سوا اسکے نوافل وغیرہ میں اوقبل وقت کے سنت نہیں **ف** تو اب  
 حیدر زبیر نے ان خدی جاوگی روایت ہی صحیح مسلم میں جابر بن عمر رضی اللہ عنہ کے نماز پر مبنی سینے عید کی ساتھ آنحضرت صلی  
 علیہ وسلم کے ایک بار یا دوبار بغیر اذان اور اقامت کے اور اسی طرح مروی ہے کہ سون میں اور جسے کی اذان میں حدیث سابقین برید کی  
 صحیح و اور قریب میں اس واسطے اذان نہیں کہ وقت اوسکا اور وقت عشا کا ایک ہی ہو تو حاجت علم اذان دینے کی نہیں **ص**  
 تو اگر قبل وقت اذان کے پھر لوگوں کو وقت میں اور امام شافعی اور ابی یوسف کے نزدیک فجر کے واسطے آدمی راست اذان دیتا ہو  
**ف** اور ہرگز نزدیک اس واسطے جائز نہیں کہ اذان اسطے آگاہی کے ہو اوقبل وقت کے تجیل ہی اونکے نزدیک اس واسطے مجاہد بن جابر  
 کا ہی عمل ہو اور ان سب پر حجت یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے نہ اذان دیا نہ کہ ظاہر ہوا  
 فجر اور پھیلایا تاکہ اپنے کو عرض میں روایت کیا اسکو ابو داؤد نے بلال رضی اللہ عنہ کو وضع کیا اسکو ابو یوسف نے وضع کیا اسکو  
 شداد نے نہیں پایا بلال رضی اللہ عنہ کو سو وہ منقطع ہو اور ابن القطان نے کہا کہ شداد و مجہول ہی نہیں پہچاننا مگر روایت جعفر بن زرقان  
 اور روایت کیا بیہقی رحمۃ اللہ علیہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ ای بلال اذان دیکر یہاں تک کہ طلوع کرے فجر کو امام میں کہ ہناد کا  
 صحیح ہو روایت کیا عبدالعزیز بن ابی داؤد انھوں نے نافع سے انھوں نے عبداللہ بن عمر سے کہ بلال رضی اللہ عنہ اذان ہی قبل  
 فجر کے سو غصہ ہو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا انکو یوں  
 کیا تم نے ایسا کہا کہ میں اٹھا میں سے سو جانا سینے کہ فجر طلوع ہوئی فرمایا آپ نے کہ پکارو اب کہ یہ بندہ سو گیا تھا اور روایت کیا  
 ابن عبد اللہ ابن ابیہم سے کہا انھوں نے جب ان دیتا تھا موزن قبل وقت کے رات کو کہتے تھے اوس سے ڈرتے اور اعادہ کر اذان کا اول  
 اہل حرم کا کچھ نہایت میں وقت درود ادا دیتے صحیحہ کے اوس کے خلاف پر حجت نہیں **ص** اور قضا کے واسطے بھی اذان کہنا بعد  
 کے سنت ہو اور موزن کو چاہیے کہ وقتوں کو خوب پہچانتا ہو تاکہ ثواب موعود کو پونہچے **ف** حدیث میں آیا ہے **لَا تُخَيَّرُونَ لَكُمُ خِيَارًا**  
 یعنی اذان دے تم میں سے جو لوگ بہتر ہیں اور امامت کریں جو تم میں قاری روایت کیا اسکو ابو داؤد نے اور اسناد میں اوسکی حسین ہیں  
 منکر ای بیٹہ کہ آیا یوزرے اور ابو حاتم نے اور حدیث میں آیا ہے کہ موزن لہنی گردن لے لے لوگ دن قیامت کے اور بہت سی حدیثیں  
 فضیلت میں اذان کے آئی ہیں **ص** جب اذان کے تو قبل کی طرف مومنہ کرے اور دونوں انگلیوں کو شہادت کی کانوں میں  
 کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ابو الشیخ نے کتاب اللذان میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو کہ کرے  
 دونوں انگلیوں کو اپنے کانوں میں اور کہا کہ لہند کہ تباہی تیری آواز کو اور روایت کیا ترمذی نے ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کہ بلال رضی اللہ  
 کو اذان میں دیکھا کہ دونوں انگلیاں اونکے کانوں میں تھیں اور کہا کہ یہ صحیح ہی **ص** اور ٹھہر ٹھہر کے کہے **ف** کیونکہ  
 روایت کیا ترمذی نے جابر رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واسطے بلال رضی اللہ عنہ کے کہ جب اذان دے تو ٹھہر ٹھہر کے  
 کہ سچ اذان اپنی کے اور جب اقامت کہے تو جلدی جلدی کہہ اور توقف کر در میان اذان اور اقامت کے اوس قدر کہ فارغ ہو جائے  
 کمانے والا کھانے اور پیینے والا پیینے سے اور پینا نہ پھرنے والا فصحا حاجت سے اور نہ کھڑے ہونا کہ اس واسطے جب تک کہ نہ دیکھو کھلاؤ  
 یہ حدیث ضعیف ہو اور روایت کیا بیہقی نے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ٹھہر ٹھہر کے کہتے تھے اذان کو اور جلدی کہتے تھے  
 اقامت کو اور ذکر کیا دارقطنی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ مانند اسکے **ص** اور نہ گاؤں اس طرح کہ کچھ حرکت یا حرف یا دکر

۱۰۱

۱۰۲

بڑھائے اور فقط اچھی آواز سے کہنا کر وہ نہیں بلکہ اچھا ہی اور ترجیح یعنی پہلے شہادتین کو کہہ دے کہ پھر بیکار کہے ایسا کہ  
**ف**رمایا کہ عبداللہ بن زید روایت کیا اور اس میں ترجیح نہیں اخراج کیا اسکا دوقطنی اور ابو داؤد و ترمذی نے سننے  
 محمد بن یحییٰ نے پہلی سے کہہ دے کہ نہیں ہر پنج حدیثوں عبداللہ بن زید کے اذان کے باب میں صحیح تراویح سے یہاں تک کہ کہا کہ  
 حدیث ابن یحییٰ کی ثابت صحیح ہے اور کہا ترمذی نے نقل کیا کہ میں نے سنا میں نے بجا رکھی کہ یہ حدیث صحیح ہے اور حدیث بزار علی بن ابی  
 رضی اللہ عنہ غریب ہے معارض ہے احادیث صحاح کے اور کہا صاحب ہدایہ نے کہ نہیں ہر ترجیح مشہور حدیثوں میں اور روایت کیا  
 ابو داؤد ابن عمر رضی اللہ عنہ کہ تھی اذان پہنچنے سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو دو بار اور تکبیر ایک ایک بار آخر حدیث تک اور  
 روایت کیا اسکو ابن خزیمہ اور ابن جبار نے اپنی صحیح میں کہا ابن جوزی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اسناد اسکا صحیح ہے اور حدیث میں غیر کے  
 ثقہ ہیں تو شیخ کی افولگی ابن جبار نے اور کہا شیخ تقی الدین بن قریق التیجانی امام میں کہا ابن جبار نے کہ سنا میں نے اپنے پاس کہ سعید بن عمرو  
 ثقہ ہیں اور وہ جو کہا صاحب ہدایہ کہ ترجیح جوابی مخدوم کی حدیث ابن ابی ہریرہ سے تعلیم تھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور انھوں نے  
 اسکو ترجیح جانا غلط ہو کہ ابو داؤد میں ہی اسناد صحیح ابی مخدوم سے کہا انھوں نے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وہ جو  
 طریقہ اذان کا فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ **تَوَاضَعُ اَللّٰهُ اَلْبَرُّ اَللّٰهُ اَلْاَكْبَرُ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ**  
**لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ** ہے تو آہستہ سے کہہ پھر  
 بیکار کے کہہ تو اس سے پہلے تعلیم کی جاتی رہی اور صحیح ہے کہ یہ حدیث معارض ہے اسکو جو روایت کیا طبرانی نے واسط میں  
 یہی حدیث ابی مخدوم کی اور نہیں ذکر کیا اس میں ترجیح کو اور جب وہ فون معارض میں دو فون ساقط ہوئے اور باقی رہی حدیث  
 عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ کی سالم جمیع محل سے **فَنَبَتْ مَذْهَبًا بِفَضْلِ اللّٰهِ تَعَالٰی ص** حتیٰ علی الصلوٰۃ  
 جبکہ تو داہنی طرف ہونہ پھر اور جب حی علی الفلاح کے تو بائیں طرف ہونہ پھر اور اسی جگہ کھڑے رہے  
 اور اگر جانے کہ اتنے میں آواز نہ پونجی داہنی طرف میں دیکھ سے سر نکال کے کہ دو باجی علی الصلوٰۃ اور بائیں طرف  
 کے دیکھ سے نکال کے دو بار کہ حی علی الفلاح اور فجر میں بعد حی علی الفلاح کے دو بار الصلوٰۃ خیر من النجوم  
**ف**رمایا کہ ابو داؤد نے روایت کیا ابن ماجہ سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ انھوں نے بلال رضی اللہ عنہ کہ وہ آئے پاس حضرت صلی  
 علیہ وسلم کے تاکہ آگاہ کریں انکو ساتھ نماز فجر کے تو کہا گیا آپ سونہیں سو کہا بلال رضی اللہ عنہ الصلوٰۃ خیر من النجوم  
 دو بار تو مقرر کیا گیا یہ اذان میں اور یہ حدیث نفع ہے کہ چونکہ نہید بن سنان ابن مسیب نے بلال رضی اللہ عنہ اور وہ حجت بن یزید کا کہ  
 وقت ثقتہ بنو راویوں کے علاوہ اسکے مروی ہے حدیث ابی مخدوم میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ہونا صبح کی کہہ تو  
**الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ الصَّلٰوةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ** اللّٰهُ اَلْاَكْبَرُ اللّٰهُ اَلْاَكْبَرُ روایت کیا اسکو ابو داؤد و ترمذی نے اور اس سے  
 مروی ہے کہ کہا انھوں نے سنت ہے یہ بات کہ جب کہ نماز فجر میں حی علی الفلاح کے الصلوٰۃ خیر من النوم دو بار دہرایا گیا  
 اسکو دوقطنی رحمۃ اللہ علیہ اور قول صحابی کا مر السنتہ حکم رفع میں ہے اور وہ جو کہ میں نے کہ کہا بلال رضی اللہ عنہ الصلوٰۃ  
 خیر من النجوم دو باجی پایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ سونہیں تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھا ہے یہ کلمہ  
 کہ اسکو چہ اذان اپنی کے روایت کیا اسکو طبرانی نے مجمع کبیر میں ہر سند صحیح **ص** اقامت یعنی تکبیر بھی مثل اذان کے کہ

مگر وہیں کلمہ جلدی جلدی کے بعد بھی علی الغلج کے دوبار قَدْ قَامَتِ الصَّلٰوۃُ کے **ف** روایت کیا ابو داؤد و ترمذی نے ابی یسٰ سے انھوں نے معاذ رضی اللہ عنہ حدیث طویل اور آخر اس کا یہ ہے کہ بعد اذان کے ٹھہر کے پھر کھڑا ہوا فرشتہ سوکھا مثل اذان کے مگر یہ کہ بعد بھی علی الغلج کے دوبار قَامَتِ الصَّلٰوۃُ زیادہ کیا اور ابولہلی رحمۃ اللہ علیہ نے معاذ رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا لیکن وہ ہلے نزدیک حجت ہو اور ابن ابی شیبہ نے روایت کیا عبد اللہ بن یزید رضی اللہ عنہ کہ دیکھا میں نے خواب میں ایک شخص کو آخر حدیث یک سواذان ہی آؤ دو دوبار اور اقامت بھی دو دو بار اور ایسا ہی مروی ہے حسن ترمذی غیوہن اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اقامت ایک ایک بار ہی دلیل اسکے جو روایت کیا بخاری رحمۃ اللہ علیہ کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کہ دو دو بار اذان کو اور ایک ایک بار اقامت کو اور کہا ابو الفرج ابن جریر نے کہ تھی اذان دو دو بار اور اقامت بھی ایسی توجہ تکلیفی تھی توجہ دیا تھا تو ایک ایک بار اور اذان اور اقامت میں بائیں ٹھہرے اور بعد اذان کے پھر کھڑا نہ تاخرین کے نزدیک اچھا ہے اور اسکو توثیب کہتے ہیں **ف** اور یہ ہے میں کہ توثیب نماز فجر میں اچھی ہو اور باقی سب نمازوں میں مکروہ ہو اور لکھا ہے کہ توثیب کمال لیا اسکو علی کو نے بعد از صحابہ رضی اللہ عنہم اجماع کے سبب بدل جانے احوال آدیں چونکہ اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ ایک مسجد میں تشریف لگئے اور سنا ایک نوزل کو کہ توثیب کی آؤ تو کہا انھوں نے واسطے ساتھی اپنے کے نکل ساتھ تھا اس بدعتی کے پاس سے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی نے غیر سند اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اسکا انکار مروی ہے اور کہا امام ابی یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے نہیں دیکھتا ہوں میں حرج کیلئے واسطے اہم کہ سچ اذان سب اذان کے اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ اَیُّهَا الْاَمِیْرُ رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَبِیْنَ کَانَہُ حَتّٰی عَلَی الصَّلٰوۃِ حَتّٰی عَلَی الْاَلَا حِج الصَّلٰوۃُ اَیُّ رَحْمَتِ اللّٰہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اسکو مستحب جانے کو کہ آدمی سب برابر میں حکم جانتے اور امام ابی یوسف اس واسطے ان لوگوں کو فحاص کیا کہ وہ زیادہ مشغول رہتے ہیں مسلمانوں کے امور میں نسبت اور لوگوں کے اور ہی حکم میں ہیں قاضی اور بدعتی **ص** اذان اور اقامت میں بیٹھے مگر مغرب میں اور جو نماز قضا ہو گئی ہو اسکو فائتہ کہتے ہیں تو ایک فائتہ کی واسطے بھی اذان اور اقامت کہنے اور جب بہت سی فائتہ ہوں پہلی فائتہ کی واسطے اذان اور اقامت کہے **ف** کیونکہ توثیب ابی قتادہ رضی اللہ عنہ بیچ قصہ تفرس کے پھر اذان ہی بلال رضی اللہ عنہ ساتھ نماز کے سونا پڑھی حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم نے دو مرتبہ پھر نماز پڑھی سچ کی سو کیا جیسا کہ تھے اجزا خارج کیا اسکا مسئلہ نے اور روایت ہوئی داؤد وغیرہ میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ کو ساتھ اذان کے اور اقامت کے جسوقت کہ سو گئے تھے نماز صبح سے اور پڑھاتھا اسکو بے تکلفی کتاب کے ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ اور عمرو بن امیہ ضمیری اور عمران بن حصین اور ذی محمد حبشی صلی رضی اللہ عنہم سے اور روایت کیا اسکو مالک نے یونس ابن حبیب سے سہرا اور ذکر کیا اس میں اذان کو اور مراسلات ابن سبیب کے بمنزلہ امر فوعات کے ہیں اور صحیح مسلم میں جو یہ کہ حکم کیا بلال رضی اللہ عنہ سو حکم کی آئینے نماز اور نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ ان کے صبح کی منافی اذان کی نہیں اور ابو یوسف نے روایت کیا اسناد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جسوقت کہ مشغول تھا انکو کوفاتے فضا کی نمازوں کی ساتھ اذان اور اقامت کے یعنی چار نمازوں کے واسطے **ص** اور باقی کی واسطے اختیار ہی چاہے ہے میں اذان اور اقامت کے یا فقط اختصار اقامت پر کہے اور بے فو کو اذان کہنا درست ہے **ف** اس وجہ سے کہ اذان ذکر نماز نہیں تاکہ اس کے واسطے طہارت شرط ہو **ص** اور ذکر کبر مکروہ اور اگر کوہے تو عاودہ ہوگا اور اذان جنب کی مکروہ ہے اور ایسی ہی اقامت اسکی تو اگر جنب نماز کی کسی پھر عاودہ کیا جاوے گا اور اگر اقامت

توقامت کا اعادہ نہ ہوگا **ف** کیونکہ تکرار اذان کی شروع ہو اور تکرار اقامت کی ابتداء ہو اور اگر اذان کا بھی اعادہ نہ کرے تو ناجائز ہو کیونکہ اذان اور اقامت سنت ہیں **فقط** اور اذان عورت اور مست اور مجنون کی طرف ہو اور اعادہ اس کا مستحب ہے اور اگر مسافر یا کوئی شخص جمع مسجد میں جائے نماز پہنچتا ہے اذان اور اقامت کو نہ کہے نہ کر دے نہ لیکن اگر مسافر اقامت کو فقط کہے تو جائز ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے بیٹوں ابی بلیقہ کے جب آیا وقت نماز کا اذان دو تم دونوں اور اقامت دو اور اقامت کرے ہر تم میں ایسا بھیجیں اور ترمذی میں **ص** شخص کہ شہر میں گھر میں اپنے نماز پڑھتا ہے اگر اذان اور اقامت دونوں کو نہ کہے اور محل میں اذان اقامت ہوتی ہو جائز ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود فرمایا کہ محل کی اذان ہو کہ گھات کرئی ہو **ف** روایت کیا اسکو سبط ابن الجوزی **ص** اور دیہات میں اگر ایسی مسجد ہو کہ اذان و اقامت اوس میں ہوتی ہو تو اس کا حکم شہر کا ہے اور اگر اوس میں ایسی مسجد نہیں تو جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھتا ہے اگر اذان اقامت فون نہ کہے تو مکروہ ہے اور فقط اذان کا ترک کرنا جائز ہے اور جب تکیر کہنے والا علی الصلوٰۃ کہے امام نماز کے واسطے کھڑا ہو کہ اور جب وقامت الصلوٰۃ کہے نماز شروع کرے

### باب نماز کی شرطوں کے بیان میں

وہ شرطیں بالی بن کی ہر غصہ حقیقی اور حلی سے اور بالی کپڑے کی اور جائز کی **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَثِيكَ فَطَهَّرْ یعنی کپڑوں کو اپنے پاک کر اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَإِنْ كُنْتُمْ مَجْنُبًا فَأَطْفِئُوا یعنی اگر جنب ہو تم سو پاک کرو **ص** اور چھپانا عورت کا **ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ اور ترمذی نے اپنی کونز دیکھ ہزار کے یعنی وہ کہ چھپاؤ عورت اپنی کو اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں ہر نماز حاضر کی مگر ساتھ چادر کے روایت کی ابو داؤد اور ترمذی اور حسن کہا اسکو اور حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں **ص** یا نجوین قبلہ کی طرف مبرا کرنا چھٹے نیت کرنا **ف** دلیل اول کی یہ ہر قولاً و جملہ شطراً یعنی پیر و منہ اپنے کھڑکوں کو یعنی قبلہ کے اور دوسرے کی دلیل قول ہی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اَلَا تَعْمَلُ بِالْإِشْبَاتِ یعنی ثواب غلوں کا ساتھ نیت کے ہوا و صلوٰۃ خود موضوع ہے حصول ثواب کی واسطے بخلاف وضو کے کہ وہ شرط ہے ایک امر موجب ثواب کا **ص** عزت و حرکی نماز کے نیچے سے گھٹنوں کے نیچے تک ہر **ف** روایت کیا داؤد قطنی نے عطار بن ایسار انھوں نے ایوب رضی اللہ عنہ کہا انھوں نے سنا میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ عورت اوپر گھٹنوں کے ہوا و سنا دین او کی ہوا دین او و ضعیف کیا اسکو عقیل نے دیکھ تو شہین کی او کی ابن جبرین نے اور روایت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فوہا کہ زانو عورت سے ہوا و سنا دین او کی چھپائی ضعیف کیا او کو ابو حاتم اور داؤد قطنی نے اور روایت ہے عمر بن العاص کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے نیچے سے گھٹنے نہ سترے روایت کیا اسکو داؤد قطنی نے اور ابن جبرین نے معلوم ہوا کہ ناف ہر مرد و عورت میں بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور گھٹنا ہر مرد و عورت میں بخلاف شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اور ابن جبرین نے ہر مرد امام مالک کے نزدیک اور دلیل ہمارے یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَلْفَحْنُ عَوْنُكَ یعنی ہر عورت ہوا و سترے و اللہ اعلم بالصواب **ص** اور لوٹنی کی بھی ہر مرد و عورت میں بخلاف مالک کے ہوا و سترے عورت آزاد کی عورت تمام بدن پر مگر منہ اور دونوں ہتھیلیاں اور دونوں قدم عورت عورت میں داخل نہیں **ف** کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا اَلْمَرْءُ عَوْنُكَ مَسْنُونٌ کہ یعنی عورت عورت

یا نجوین قبلہ









پہننے سے مثل حدیث مالک بن اعین کے کہ ابو الفرج نے اسناد اور صحیح ہوا ایک طرح سے معارضہ باقی نہیں کیا کہ جس حدیث  
 کی حضرت ائمہ ائمہ نے کلمہ کا مذہب تک مذہب کے ہر ایک مذہب کا مذہب تک اور انکو تھے تو ان کا کہ ان کی ایسی ہی تاویل کی یا ہم شافعی  
 رحمۃ اللہ علیہ نے واللہ اعلم **فصل** اور اوچکیوں کو نہ بہت ملا اور نہ بہت کشادہ کیے بلکہ اپنے حال پر چڑھنے اور عورت  
 دونوں کو چھوئے تک اور ائمہ کبار ساتھ دالہ اللہ کے اور ائمہ کبار ساتھ دالہ اللہ کے اور میان بے اور کے کے لئے اور  
 اگرچہ ہے کہ بیکر اللہ اجل یا اللہ اعظم یا اللہ سخن الکبر یا لا الہ الا اللہ کے درست ہو جاوے گا اور فارسی یا ہندی  
 یا ہور کی زبان میں اگر کبیر کے منکر کے ائمہ بزرگ ترست ائمہ بزرگ ہی یا قنات فارسی میں یا اور کسی زبان میں غرض ہے  
 یا باور ذریعہ کس وقت فارسی وغیرہ میں کے تو درست ہو اور اگر وہاں کے الفاظ کے جیسے اللہ عظیم علیٰ ارض و سماوات  
 درست نہیں **ف** اور طعن ابن ابی بنیہا جو ابوسکان اور انوار وغیرہ کتاب محل میں مذکور **فصل** اور وہاں ائمہ ہند  
 پر کے ناک کے نیچے اور قنوت اور نماز جنہا میں بھی ائمہ ہند کے اور بعد رکوع کے جب کھڑا ہو اور عیدین کی گیسو میں چھوڑ  
 اور ائمہ ہند کے **ف** اور امام مالک کے نزدیک سب نمازوں میں چھوڑے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سینے پر ہاتھ  
 جیسے ہمارے مذہب میں عورت سینے پر باندھتی ہے دلیل امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی وہ ہے جو امام محمد شاہ ابو بکر بن خزیمہ نے اپنے سند  
 میں روایت کیا ساتھ سند صحیح کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں ہاتھ اوپر سینے کے اور روایت کیا احمد نے فیہ  
 بن ابی ہشام نے اپنے ہاتھ کے دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو رکھتے تھے ہاتھوں اپنے کو سینے پر اور فقط ہاتھ بائیں  
 حشر میں جب صحیح بخاری میں مروی ہیں جنسے حجت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ پر قائم ہوتی ہے اور کما شجر بن الہمام نے ذیل قواعد صحابہ  
 میں کفر یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ہے بات یعنی رکھنا دایں ہاتھ کا اوپر بائیں کے نیچے ناک کے یہ حدیث مرفوعہ  
 نہیں معلوم ہوئی ہاں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ سنت ہے رکھنا ایک کھ کا اوپر دوسرے کھ کے نیچے ناک کے روایت کیا  
 اسکو ابو داؤد اور احمد اور دارقطنی اور زرین ابو یوسف نے اور اسناد میں ابوسکی عبدالرحمن بن اسحق کو فی ضعیف میں ضعیف کیا  
 ابونکاح وغیرہ نے اور اس ضعیف حدیث کا لازم نہیں آتا کیونکہ ابونکاح مقدم ہیں ابوسرور کا بعض جہالت کے نہیں ہے  
 کوئی حدیث مرفوع صحیح اس باب میں واسطے خفیہ کے اور یہ بات غلط ہے کیونکہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں حدیث ثنائی  
 وکعب عن موسیٰ بن عمار عن علقمہ بن وائل بن حجر عن ابيہ رضی اللہ عنہ قال رأیت للثقی حکم  
 اللہ علیہ وسلم وضع یدینہ علی شمالہ تحت البشتر یعنی روایت ہوا اہل بن حجر سے کہ دیکھا میں نے نبی صلی  
 علیہ وسلم رکھتے تھے ہاتھ دایں اپنا اوپر بائیں کے نیچے ہاتھ کے بعض علماء نے کوہذ حدیث صحیحہ صحیحہ الشیخ  
 لأن فیہ رجلا کلامہم سوی الصحابۃ ثقافت یعنی یہ حدیث صحیح ہے اس واسطے کہ جتنے راوی ہیں اس میں صحابی کو جو  
 سبقت ہیں اور صحابی کو جو بعد اس واسطے کہ صحابی سبقت ہیں کسی میں احتمال کذب کا نہیں لیکن ثقہ ہوا کیسے کا تو کہ حافظ بن حجر  
 تہذیب التہذیب میں کہ کعب بن جراح بیہوش ہوا تے کافیت ابونکاح ابوسفیان نے روایت کی انھوں نے اپنے ہاتھ سے اور اس میں  
 بن ابی خالد اس میں بن بابل اور ابن عوف وغیرہم سے اور روایت کیا ان سے ابونکاح ابوسفیان اور علی بن ابی شیبہ نے ان کے  
 سفیان ثوری اور ابوبکر بن ابی شیبہ عثمان بن ابی شیبہ ثوری نے ابی شیبہ ثوری نے ابی شیبہ ثوری نے ابی شیبہ ثوری نے ابی شیبہ ثوری نے

وکیع سے اور کہا انھوں نے کہ تھے وکیع طبعی عاقل تھا اور کہا انھوں نے کہ تھے امام مسلم ان کو اپنے وقت میں لوگ کہا میں جینے نہیں  
 سینے افضل وکیع سے تو کہا گیا کہ کیا میں المبارک کو افضل تھا کہ یا نہ اوکو بھی افضل تھا لیکن نہیں دیکھا میں نے افضل وکیع سے تھے مستجاب  
 اور حفظ کرتے تھے حدیث کو اور قیام کرتے تھے رات کو اور روزہ رکھتے تھے دن کو اور فتویٰ دیتے تھے قتل امام ابو حنیفہ پر اور دوسری  
 موسیٰ بن عمر بن حنیفہ تھے کوئی کہا کہ میں اور ابو حاتم نے اور محمد بن عبد اللہ بن مبارک اور حلیہ اور علی اور دلالی نے کہ وہ شکر  
 اہلکما اور نہ لے لاکھا سہ پہر یعنی نہیں حرج ہر ساتھ اسکے اور نسائی میں اس کی ایک حدیث ہے صلوٰۃ میں اور لیکن علم تو کہا  
 ذہبی نے میزان الاعتدال میں کہ علمہ بعد وقوہ اور کہا حافظ بن حجر نے تہذیب میں ذکر کیا اور کو ابن جہان نے ثعلب میں اور ذکر کیا  
 اوکو ابن سعید طبیعہ ثائتہ میں اہل کوفہ سے اور کہا کہ کان ثقیلہ فلیس الخدیث یعنی تھا ثقیلہ متوری حدیث الا اور کہا شیخ قاسم  
 ثعلوہ جانی نے شیخ ترمذی حدیث الاعتقاد کے بعد نقل کرنے اس حدیث کے مصنف ابن ابی شیبہ کہ یہ سند جدید ہے وکیع ہر اہل اعلام  
 اور موسیٰ بن عمر ترمذی کی ہر ایک ابو حاتم نے اور روایت کیا اس سے نسائی اور طبرانی نے اخراج کیا ہونے بلکہ ہی جرحہ ابن علیہ نے فی فضائل  
 میں اور سلم بن ابی معمر میں اور عیادون مالک بن نویر کہا اوکو ابن جہان سوسہ شاہد ہے اس حدیث علی رضی اللہ عنہ کا پس میں ہر وجہ  
 کلام کی اس شخص کے جسے کہا کہ نہیں دلیل ہر ضعیف اس مسئلے میں واللہ اعلم **مصل** بعد تہجد کے ہاتھ باندھ کے تہجد ہو کر  
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ اور توجیہ یعنی لاتی تھمت یعنی  
 لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا آتَانَا مِنَ الشَّرِّ إِلَّا نَذِيرًا اور امام ابی یوسف کے نزدیک  
 پڑے دلیل اوکی حدیث علی رضی اللہ عنہ کی ہر طویل کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے یا ایت اور روایت جابر رضی اللہ عنہ کی کہ  
 تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے تہجد کو کہتے تھے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى  
 جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ وَجِئْتُكَ بِهَذِهِ الْعِلْمِ رَوَاتِ كَمَا اسکو بھی نے اس طرح کہ ہر صاحب اپنے  
 دلیل جاری حدیث انس رضی اللہ عنہ کی ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب شروع کرتے تھے تہجد کہتے تھے اور فرماتے تھے سُبْحَانَكَ  
 اللَّهُمَّ اسحر کہا اور نہیں یاد کرتے تھے اس پر کہا صاحب شیخ الحدیث نے روایت کیا بھیقی نے انس اور عائشہ اور ابو سعید خدری اور  
 جابر اور عمر بن سعد رضی اللہ عنہم سے اس ضمن میں کو مرفوعا حدیث عمر بن سعد رضی اللہ عنہ کی وقت کیا اوکو ابو ہریرہ کے اور بھی کیا اوکو  
 دارقطنی نے عمر رضی اللہ عنہ سے کہ ہر کا محفوظ ہے کہ یہ قول عمر رضی اللہ عنہ کا ہے اور صحیح مسلم میں ہر کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جو کہتے تھے  
 ساتھ ان کلمات کے انتہی اور روایت کیا اوکو ابو داؤد اور ترمذی علیہ رضی اللہ عنہما سے اور ضعیف کیا اون دنوں نے اوکو  
 لیکن صحیح کیا اوکو محدث فیروز آبادی اور روایت کیا اوکو دارقطنی نے عثمان رضی اللہ عنہ کے قول سے اور روایت کیا اوکو  
 سعد بن عسور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول سے اور سنن ابی داؤد میں ہے ابو سعید کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے  
 رات کو کہتے پھر فرماتے سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ تین بار پھر کہتے اللَّهُ أَكْبَرُ تین بار اَعُوْذُ  
 بِاللَّهِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ تین بار اَعُوْذُ بِاللَّهِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ تین بار اَعُوْذُ بِاللَّهِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ تین بار اَعُوْذُ بِاللَّهِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ تین بار اَعُوْذُ  
 نسائی ابن ابی کثیر ترمذی نے حدیث ابو سعید رضی اللہ عنہ کی مشہور حدیث ہے اس باب میں ابو حنیفہ کلام کیا گیا اسناد میں اس کی تھے  
 بھی ابن سعید کلام کرتے تھے علی بن علی رضی اللہ عنہ اور کہا احمد کہ میں صحیح ہے حدیث اور توشیح کی علی بن علی کی وکیع اور ابن

ابو حنیفہ

ابو حنیفہ





یعنی پڑھو جو آسان ہو قرآن میں اور غیر واحد ہو اور خبر واحد سے زیادہ کی کلام اللہ پر نہیں جائز ہو اگر واجب العمل ہو تو کہا جئے  
 ساتھ وجہ ہے تمام سور کے اور دلیل امام شافعی کی یہ ہے جو روایت کیا بخاری سلم نے کہ **صَلَاةُ الْاِمَامِ يَتَّبِعُهَا الْكَفَّ**  
 یعنی نہیں ہر نمازگر مسافرا تھا کتاب کے اور تقدیر اس کی یہ کہ نہیں ہر کمال نماز کا مگر فاتحہ کتاب سے جیسے دوسری حدیث  
 میں فرمایا **اَلَا يَمْنَانُ لِمَنْ لَا اَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِيْنَ لِمَنْ لَا عَمَلَ لَهُ** یعنی نہیں ہر ایمان اور شمس کا جسکو انستین  
 اور نہیں ہر ہر اسکا جسکا عمل سالم نہیں تو مراد اس سے نفی ایمان حیرن بالکل نہیں ہر بلکہ کمال ایمان اور دین میں یہ چیزیں باعث  
 خلل کی ہیں **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ فَضْلاً** اور بعد تیسرے کے فاتحہ اور سورت پڑھ اور بعد **وَالَا اَصْلَاحِ** کے آہستہ آہستہ کہے اور مقتدی  
 بھی ہماری نماز میں آہستہ آہستہ کہے **ف** اور دلیل اس کی وہ ہے جو اوپر حدیث ابن مسعود کی ذکر کی اور روایت کیا احمد اور ابوی  
 اور طبرانی اور دارقطنی اور حاکم نے مسند رک میں شعبہ انھوں نے سلم بن کہیل سے انھوں نے جبر بن سے انھوں نے علقمہ بن اہل سے اعلیٰ  
 اپنے باپ سے کہنا پڑ بھی انھوں نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے توجہ پہنچا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غیر **اَلْمُحْضَرُّوْنَ**  
**عَلَيْكُمْ وَلَا اَلْقُلُوبُ** برکتی آہستہ اور روایت کیا لاؤ کو کچھ اواد اور ترمذی وغیرہ سفیان انھوں نے سلم بن کہیل سے  
 انھوں نے جبر بن سے انھوں نے وائل بن جبر سے اور اوامین کہے کہ انھوں نے اولاد بنی کو ساتھ آئیں کہ تو مخالفت کی اس میں سفیان  
 کی طرح پر اولیٰ کہ پہلی روایت میں جبر بن سے اور اس میں جبر بن سے اور اس میں علقمہ بن کہ نہیں اور کہ ترمذی نے طبرانی کہیں کہ چھ  
 میں نے بخاری سے کہ علقمہ نے سننا ہے اپنے باپ سے کہ نماز بخاری کہ پیدا ہوا علقمہ بعد نے اپنے باپ کے چھ میں نے بعد اور یہ انقطاع شکم  
 کیونکہ روایت کیا سلم نے علقمہ کی روایت کو اپنے باپ سے کہنا شیخ ابن ابی اسحاق اور جرجی دی دارقطنی نے روایت سفیان کو اور ترمذی  
 وغیرہ نے بھی یہ حدیث کو شعبہ انھوں نے رفع روایت کیا بخاری اور اسی سبب سے صاحب ہدایہ اس حدیث کے بدل کر کہ ابن مسعود  
 رضی اللہ عنہ قول کی طرف جمع کیا اور مؤید رفع کی ہے جو ابن ماجہ میں ہے کہ **تَسْمَعُ عَلَیْهِ السَّلَامُ** جب آئیں کہنے کے گونج جاتی تھی تسبیح  
 میں کہتا ہوں کہ معاض ہر اس حدیث کی بعینہ وہ جو روایت کیا ابن ابی نعیم نے اس آنا سے **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ سَفْيَانَ**  
**عَنْ سَلَمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ عَنْ جَبْرِ بْنِ عَنَسٍ عَنْ قَاتِلِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَرَأَ**  
**وَلَا اَلْقُلُوبُ** فَتَالَ **اَمِنْ وَخَفِضَ بِهَا صَوْتَهُ** یعنی گئی آئیں اور آہستہ کہی اور یہ بعینہ وہی اسناد جبر بن  
 رفع صوت آئیں کہ گویا تو دو حدیثیں مخالف ہوئیں اس ایک حدیث کی تو صحیح ہے ہو گا کہ آہستہ آہستہ کہے **ص** بعد او  
 نگہ کر کے اور کو کرے جھلکے اور دونوں ہاتھ رکوع میں دونوں انو ہر ہر کے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے **ف** کیونکہ فرما  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے **اَلشَّيْءُ** کے صحیح حدیث تلویح کے اور آخر اسکا یہ کہ اسی میں ہے جب تور کو رکوع سور کہ کفون  
 اپنے کو اوپر دونوں انو اپنے کے او کشادہ رکھ اور انگلیوں کو اور اوٹھائے رکھ دونوں ہاتھ کو دونوں پہلو سے روایت کیا اسکو  
 طبرانی نے جامع طین اور طہی بن یزید کی منسوخ ہے اور وہ یہ کہ دونوں ہاتھوں کو ملا کے دونوں ان میں کہے بل لیل اسکے  
 جو مروی ہے محمد بن مصعب بن سعد بن ابی وقاص کہ نماز پڑھی سینے اپنے باپ کے ساتھ تو تطبیق کی سینے کو کامیر باپ نے  
 کہ کلا اسکو پہلے ہم کرتے تھے ایسا پھر منع کہے گئے اور حکم ہوا کہ رکھیں دونوں ہاتھوں کو اوپر دونوں کے **ص** اور علقمہ کو بدلا  
 اور کو بھی پڑھے کہ برابر کے **ف** کیونکہ ثابت کیا ابن ماجہ و ابوسعید بن عبد اللہ کہ نماز کے بعد سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو



بعد اسکے غور کو دکن کے بیچ میں **ف** کیونکہ روایت جو سند ابو یعلیٰ مین ابی اسحق سے کہا کہ وصفت کیا ہوا سے ہمارے  
 براہین ہارنہ سجدہ کو پس سجدہ کیا اور اعتماد کیا اور دونوں کف کے اور اٹھایا سرین کو اور کہا کاسی طرح کرتے تھے آنحضرت صلی  
 علیہ وسلم اور وہ جو حدیث صاحب پرانیہ وائل سے نقل کی جو یانی نہیں گئی اور کاشیخ ابن الہمام نے کوئٹہ میں حدیث کا اٹل  
 غریب یعنی ہونا اسکا حدیث وائل سے غریب ہوا و صحیح مسلم میں یہ حدیث وائل سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کیا  
 رکھا موندنا پناہ دونوں کف کے بیچ میں اور جب ایسا ہوا تو ہاتھ مقابل کان کے منہ کے تو اب معارضہ کا واسطہ جو صحیح بخاری میں  
 حدیث ابی حمید کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رکھے دونوں کف برابر کا نہ ہو کہ اور اس مقام میں یہ روایت مسلم کی مقدم ہو بخاری  
 اس وجہ کہ سند بخاری میں قلیح بن سلیمان اگرچہ راجح یہی ہے کہ وہ ثقہ ہیں لیکن کلام کیا گیا ہے اور میں ضعیف کیا اسکو نسائی اور ابن مسین  
 اور ابو حاتم اور ابو داؤد بھی بالقطان اور سیاحی اور روایت کیا اسحق بن اہوینہ سند میں آخبر نا الثوری عن عاصم  
 بن کلثیم عن ابراہیم عن وائل بن حجر ہاس اسناد کہ دیکھا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ رکھے دونوں ہاتھ مقابل  
 کانون کے کمرے اسناد صحیح اور روایت کیا عبد الرزاق نے مصنف میں آخبر نا الثوری عن ابراہیم اسناد اور لفظ اسکا ہے  
 وکانت یدک اٹھاؤ اذنیہ او تھے ہاتھ آپ کے مقابل کانون کے اور روایت کیا ابو یعلیٰ بن خنیس بن غیاث نے انھوں نے حجاج  
 انھوں نے ابی اسحق سے کہا کہ پوچھا میں نے براہین ہارنہ سجدہ کہتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیشانی اپنی سجدہ میں جب ہاتھ پڑھتے  
 کہا کہ یہاں دونوں کف کو اللہ اعلم اور سجدہ کرے کمال اور پیشانی دونوں پر کیونکہ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور عبد  
 الوہید بن یزید نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب سجدہ کرتے تھے جلتے تھے نکل اور پیشانی اپنی کواں لگ سکتے تھے دونوں  
 ہاتھوں کو دونوں پہلو سے لڑکتے تھے کہ کو برابر کا نہ ہو کہ اور روایت ابو یعلیٰ مین ہوا و صحیح کہ پھر سجدہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سو جایا ناک کواں پیشانی کو زمین پر اور اگر ایک پر اقتضایا کہ امام صاحب کے نزدیک ہاں پہلو صاحب کے نزدیک نہیں ہاں ہر گز دور  
 اور یہی روایت ہوا امام ابو حنیفہ سے کیونکہ حدیث کیا صحاح ستہ والوں ابن عباس بھی اللہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 کہ سجدہ کون سات اعضا پر جبہ اور دونوں ہاتھ اور کمرے ہاتھوں کو اور روایت کیا مائند اسکے ہزارے اور روایت کی  
 سعد و ابن عباس اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم وغیرہم سے یہ حدیث کہ کھانا دونوں ہاتھوں اور زانوں کا سنت ہے نزدیک ہمارا اور لیکن کھانا  
 قریب کا سو کہا ہو قدوری میں کہ وہ فرض ہے سجدہ میں کذا فی المہادیہ **ص** اور او گھیلان ملی ہوئی رکھے اور دونوں ہاتھ کو پیٹ  
 جہاں رکھے اور پیٹ کو ران سے اور او گھیلان دونوں پیر کی قبلہ کی طرف کرے اور زمین بار سبھان ربی لا اعلیٰ کے یا زیادہ اور اگر  
 بگڑی کے بیچ پر یا نسل کپڑے پر یا اوس چرخہ سجادہ پر سجدہ کیا اگر پیشانی قرار بگڑی ہو تو جائز ہو نہ درست نہیں **ف** کیونکہ  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے تھے اور پوچھ مائے کے روایت کیا ابو نعیم نے حدیث ابن عباس سے حدیث میں سجدہ ذکر جزا براہیم بن یحییٰ  
 رحمہ اللہ علیہ کے حدیث نا ابو یعلیٰ الحسن بن محمد بن ابی یزید حدیث نا ابو الحسن عبد اللہ بن مؤمن سے  
 لحاظ الشوری البغدادی ثنا احمد بن محمد بن علی بن الدمشقی ثنا محمد بن یزید  
 المصنفی ثنا بقیۃ بن الولید ثنا ابی نعیم بن اذہم عن ابن عباس عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشہ رضی اللہ عنہا  
 بنی جبر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یسجد علی اکرع عامیۃ یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم



در حدیث

عبد بن

در حدیث  
عبد بن  
عبد بن  
عبد بن

سجدہ کرتے تھے اور پھر عامی کے کہنی پہنچ جائے اور پھر اس میں ادا ہو کر پڑے اور عالم مشہور ہے کہ قال النبی ﷺ  
 احذوا لزوہاد و قال ابھار فی مائت سنۃ اثنین و سنین و مائۃ کما نسا فی فقہ مامون و ایک ہزار  
 میں کہا ہمارے مائت سنہ ہاں اور جو ہری میں اور روایت کیا طبرانی نے اوسط میں عبد اللہ بن ابی اوفی سے کہا کہ دیکھا ہے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کرتے تھے اور پہنچ جائے کہ اور روایت کیا اوسکوا بن عبد بنی کامل میں حدیث عمر بن شریح سے  
 انھوں نے جابر جعفی سے اس سے عبد الرحمن بن سابط انھوں نے جابر سے کہا کہ دیکھا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو کرتے  
 اور پہنچ جائے کہ اور ضعیف ہے عمرو بن شمر اور جابر جعفی کہ ابی قتیبہ نے کہا شیخ ابی جبر سے طبرانی نے شیخ ابی کدکاب سے بھی  
 غالی کذاب ہے اور کہا نزدیکی ضعیف چلانی ضعیف ہے نہایت اور کہا بعضوں نے متروک ہے ائمہ یثرب ترک کر دی ہے  
 حدیث اوسکی اور روایت کیا اوسکوا حافظ ابوالقاسم تمام بن محمد رازی نے فوائد میں حدیث ابی اھلیہ بن عبد اللہ بن  
 ثناء ابوبکر احمد بن عبد اللہ بن محمد بن حصین الطرطوسی نے ثناء ابی کدکاب سے عبد شمس سوسد  
 بن عبد العزیز بن شمس عن نافع عن ابن عمر ان النبی ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسجد علی کواہ العامۃ  
 کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے اور پہنچ جائے کہ اور اخراج کیا اوسکا یہی نے سنن میں منہام انھوں نے حسن کہا کہ تھے  
 اچھا یہ سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جگہ کرتے تھے اور ساتھ اٹھنے کے کہ گروہ میں اور کہا تھا سجدہ ہر آدمی اور پہنچ جائے کہ  
 اور ذکر کیا اوسکوا بخاری نے جمع میں تعلیق اور کہا کہ کما حسن نے بھی قوم کہ سجد کرتے اور پھر اوروہی کے اور دونوں ساتھ اٹھنے کے  
 ہوتے تھے اور روایت کیا ابن ابی حنیہ نے ثناء شریک عن حسین بن عبد اللہ عن عکرمۃ عن ابن عباس  
 ان النبی ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی ثوب واحد یسجد یسجد لاجل الارض و بن کدکاب بھی ثناء  
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز پہ ایک کپڑے کے بچانے تھے اوسکے فضول سے گرمی کو زمین کی اور سردی کو اوسکی اور  
 اسی حدیث کو صاحب ابودینہ نے ذکر کیا ہے اور روایت کیا اوسکوا احمد اور سحی بن اھویہ اور ابویعلیٰ او طبرانی اور ابن عباس بن کامل میں  
 او ضعیف کیا اوسکوا حسین بن عبد اللہ کے سبب اور دو کمرے کہ شریک اوسکی ہنا میں قاضی کو نے کا ضعیف ہے کہا ترمذی نے  
 و شہادۃ لکثیر الخلفاء یعنی شریک بہت غلطی کرتا ہے اور توفیق کی اوسکی بہت لوگوں نے اور اوسکے معنی میں یہ وہ حدیث روایت کیا  
 چچہ عالموں نے انس سے کہ تھے ہم نماز پڑھتے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے شدت گرمی میں اور جب طاقت رکھتا تھا کوئی  
 ہمارا کہ کہیں نہ پناہ پوز میں کچھ تھا کہ پناہ زمین کی اور وہی پر سجد کرتا تھا اور سجد میں کچھ اپنے دونوں ہاتھوں کی پناہ  
 کیونکہ حدیث میں آیا ہے روایت ابن جہان فرماوا جاکون عن خبہ عیث اور کشادہ رکھو دونوں بازو پناہ اور روایت کیا ابوداؤد  
 نے ابن عمر سے کہا کہ خبری ہے کہ سفیان نے انھوں نے آدم بن علی بن جریج سے کہا کہ دیکھا تھا جو بن عمر نے اور میں نماز پڑھتا تھا اور ہاتھ اپنے زین  
 سے جدا کرتا تھا اوسکوا کہ اسی میں بھائی میرے کے نہ بیٹھ جانوروں کا سا بیٹھا اور اٹھ کر اپنے دونوں ہاتھوں کے بازو پناہ  
 کیونکہ یہ کہ یہ کچھ سجدہ کرنا چھوٹے اور جدا کے پٹ کو دونوں ہاتھوں کے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کشادہ رکھتے تھے  
 اس قدر کہ اگر کسی کا پیر چاہتا تو زمین پر چلا کر روایت کیا اوسکوا سلم اور مالک و طبرانی وغیرہم نے اور جو حدیث میں ہے کہ انا لہ  
 کشادہ رکھتا ہوں کہ کو انیت ہو کہ روزہ و کلمہ کا لڑن قبل کے کہ یہ کیوں روایت کیا ہے ہمارے حدیث میں حدیث ابی حنیہ نے اپنے



اور ثناء و تسبیح نہ پڑھے اور اتھارے نہ اٹھا کر **ف** یعنی ہاتھ نہ اٹھا کر مگر گنبد اولیٰ میں اور گنبد اولیٰ تو پہلی ہی رکعت میں ہوتی ہے بخلاف امام شافعی کے کہ اوٹکے نزدیک ہاتھ اٹھا کر وقت رکوع کے اور رکوع سے قیام کے وقت سنت میں فہر کوٹ میں اوٹکے نزدیک رفع یدین ہوا اور اس مسئلے میں بہت تفصیل ہے سب بیان نہیں کر سکتا والاکن با یک دفعہ ہو جاوے گی کچھ بطور اختصار موافق تخریر صاحب تہذیب القدر کے بیان کیا جاتا ہے اول تو روایت کی طرانی نے ابن ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت علیہ السلام کہ نہیں اٹھاے جاوے ہاتھ مگر سات جگہ میں جس وقت کہ شروع کرے نماز اور جس وقت داخل ہو مسجد امام بن منظور کے طرف نما کے بعد کے اور جس وقت کہ نماز ہو کر پہلو جس وقت کہ نماز ہو کر آدھوں کے رات کے اور در وقت میں دو مقام میں اور جس وقت کہ رکوع جموں کی اور ذکر کیا اور سکا نماز ہی حلقہ کتاب فرد میں بیان رفع یدین میں اور کہا کہ رفع یدین ابی لیلیٰ سے انھوں نے حکم سے انھوں نے قسم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اٹھاے جاوے ہاتھ مگر سات جگہ میں وقت شروع کرنے کے اٹھاے جاوے کہے کے اور صفحہ اور وہ پراثر عرفات میں اور در وقت میں تمام اور نزدیک جبرئیل کے اور کہا شیعہ نے نہیں سنا حکم نے قسم سے مگر چار پیش اور یہ نہیں ہوا میں تو یہ رسل ہوا وغیرہ مخوف اور کہا کہ اہم کیا اصحابوں ہمارے مخالف کیا اس حدیث کو ساتھ رفع کے لمبیرات عیدین میں اور تکبیر قنوت میں اور کہا شیخ نقی الدین نے امام بن اعراض کی گلیا اس حدیث پر کئی طریقوں سے ایک تو یہ کہ ابن ابی لیلیٰ متفق ہوا اور ترک ہوا احتجاج اوس اور دوسرے کہ رفع یدین نے وقت کیا اوسکو اور پھر ابن عباس اور ابن عمر کے کہا حکم نے اور رفع اٹھتے ہر سب انھوں نے روایت کیا اوسکو ابن ابی لیلیٰ سے تیسرے کہ روایت ہے تاج العین نے اس حدیث سے ابن عمر اور ابن عباس کے کہ وہ ہاتھ اٹھاتے تھے وقت رکوع کے اور بعد قیام کے رکوع سے اور تحقیق کہ سنا دیا اور دونوں اسکو طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چوتھے یہ کہ سب دایوں میں وضع الا یکتبی ہونی ہاتھ اٹھاے جاوے اور یہ اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ سوال سات جگہ کے اور جگہ نہ اٹھاے جاوے گا نہ لا ینفع الا یدینی الا فیہما جودا لے کر تا یہ صحر رفع یدین ہر اہل وطن بعد میں دوسرے کہ محال ہے کہ لا ینفع الا یدینی کو کیونکہ احادیث صحیحہ دل میں اس رفع پر روایت سے احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ سوا لنگہ میں بھی خیر ہے ہاتھ اٹھاے جاوے مانند استسقاء وغیرہ کے یہ کلام ہے شیخ نقی الدین ابن دقین العید کا اور وجہ اس یہ ہے کہ صحر او نہیں تو جب سوائے سات مقام کے اور کسی جگہ رفع ثابت ہوگا عمل اوس کے اوپر کرنا پڑے گا اور تحقیق کہ رفع اس جگہ میں ثابت ہوا اور وہ یہ ہے کہ اس کا اخرج کیا حکم نے نہ ہر سب انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے پاس عبد اللہ بن عمر سے کہا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کھڑے ہوتے تھے طرف نماز کے اٹھتے تھے دونوں ہاتھ برابر کندھوں کے پھر تلبیہ کہتے سو جب ارادہ رکوع کے کہ پھر ہاتھ اٹھاتے اور جب ہوا اٹھتے رکوع سے ایسا ہی کرتے اور جب ہوا پاس سے اٹھتے تھے تب نہیں ہاتھ اٹھاتے تھے اور کہا شیخ غنی العام نے کہ جب اٹھاے جاوے سا عرض ہوا ساتھ اوس کے جو روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد و کعب سے انھوں نے سفیان ثوری سے انھوں نے عامر بن کلیب سے انھوں نے عبد الرحمن بن اسود سے انھوں نے عقیقہ سے کہا کہ کہا عبد اللہ بن مسعود نے کیا نہ پڑھوں میں ہاتھ صحر کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سونماز پڑھی اور نہ اٹھتے ہاتھ مگر اول بار پھر ناعادہ کیا کہ ترمذی نے کہ یہ حدیث حسن ہے اور اخرج کیا اوسکا نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے سفیان سے اور جو نقول ہے ابن المبارک سے کہا کہ نہیں ثابت ہوئی تو یک سیکر حدیث ابن مسعود کی سو کچھ نہیں ضرر کرتا جبکہ یہ طریقہ ثابت ہوا کہ وہ جو بعض علماء نے کہا ہے کہ عامر بن کلیب ضعیف ہے غیر مقبول ہے کیونکہ ترمذی کی روایت

اور انھوں نے ابو داؤد سے روایت کیا

نہ

ابن عمرؓ نے اور اخرج کیا اوس سے مسلم نے ایک حدیث اور وہ جو کما بعض لوگوں نے کہ نہیں سنا عبدالرحمن نے علم سے باطل ہوا اور کیا  
 اوسکو ابن جابرؓ نے کتاب النقاۃ میں اور کہا کہ انتقال کیا اوس نے سنہ ثمانوین اور سن اوس کا سن ہوا یہ اہم بھی کا تو کیا چیز نافع ہر سامع  
 اوس کے سے اور حال انکا اتفاق ہر سامع ابراہیمؓ بھی پر علم سے اور تصریح کی خطیب نے کتاب التفریق و المتفرق میں بیچ بیان ہر جہہ ابراہیمؓ  
 کو اوس نے سنا ہر علم سے اور بعضوں نے جو کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے لیکن یہ بات تھو لا یعقود کی نکر ہی نقل کیا گیا ہے یہ وار قطنی اور  
 محمد بن نصرؓ و زہبیؓ سے اور ابن القطانؓ کہ یہ ایک گمان ہے کہ گمان کیا انھوں نے اور اس واسطے نسبت کی اسکی بہت لوگوں نے طرف ہم  
 سفیان ثوریؓ کے مانند بخاریؓ کی کتاب فہم الیدین میں اور کہا ابن ابی حاتم نے اپنے باپ سے کہا کہ یہ خطا ہے کہا جاتا ہے کہ وہ کہنا اسون  
 سفیان ثوریؓ نے اوس معلوم یہ ہوتا ہے کہ جب ولادت کی انھوں نے چند روایتیں بغیر بات گمان کیا اسکو خطا اور حال انکہ زیادتی نقصان  
 کی قبول ہے اور خصوصاً جب کہ اوپر متابعیت بھی کی جاوے متابعیت کی اوسکی ابن المبارک نے جو پہلے بیان کیا ہے اوسکو روایت  
 نسائیؓ سے اور اخرج کیا دارقطنیؓ اور ابن سعدیؓ محمد بن جابر سے انھوں نے حاد بن ابی سلیمان سے انھوں نے ابراہیمؓ سے انھوں نے  
 علم سے انھوں نے نعم اللہؓ کہ نماز طبعی سینے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ابو بکر اور عمر کے سونا دیا تھا انھوں نے  
 ہاتھوں اپنے کو مروق شروع کرنے نماز کے اور اعتراف کیا دارقطنیؓ نے ساتھ اس بات کہ صواب ابراہیمؓ کا عمل کرتا ہے اس حدیث کو  
 اور ابن سعدؓ کو اور یہ رفع سبب جہ محمد بن جابرؓ کی تو ثقین کی اوسکی ابن جہنیؓ اور روایت کیا اوس کے اکابر محمد بن شہلؓ ابو اور  
 ابن عوفؓ اور شام بن جہانؓ اور ثوریؓ اور شعبہؓ اور ابن عیینہؓ وغیرہم کے اور نوید بھی صحت اس روایت کی کہ جمع ہوئے ابو حنیفہؓ اور اوزاعیؓ  
 سو کہا اوزاعیؓ نے کیا حال ہے تمہارا کہ نہیں ہاتھ اوٹھاتے ہو تم وقت رکوع کے اور وقت قیام کے رکوع سے کہا ابو حنیفہؓ نے  
 ثنا ائد عن ابن اہیوع عن علقمہ و الاکسود عن عبد اللہ بن مسعود عن امان الدینی صلی اللہ علیہ وسلم کان  
 لا یزفع یدہ الا عند افتتاح الصلوة تھو لا یعقود یعنی قرن ذلک یعنی نہیں اوٹھاتے تھے آنحضرت صلی اللہ  
 وسلم ہاتھ مروق شروع کرنے نماز کے پھر نہیں اعادہ کرتے تھے اسکا تو کہا اوزاعیؓ نے کہ میں حدیث بیان کرتا ہوں تم سے زہریؓ کا  
 انھوں نے سالم سے انھوں نے اپنے باپ سے رفع یدین میں اور تم کہتے ہو کہ حدیثی صحاح عن ابن اہیوع سو کہا ابو حنیفہؓ نے کہ  
 حماد افہمؓ نے ہر جہ سے اور ابراہیمؓ ہر سالم سے اور علم نہیں ہے کہ فقہ میں ابن عمرؓ سے اور اگرچہ واسطے ابن عمرؓ کے صحبت ہوا وکنو تو اب  
 صحبت کلہی اور اسودؓ کے واسطے نہایت فضل ہے اور عبداللہ بن جہودؓ برابر میں عبداللہ بن عمرؓ کے تو ترجیح دی امام ابو حنیفہؓ نے ساتھ ہذا  
 کے جیسا کہ ترجیح دی ہوا زاعیؓ ساتھ علواً سنا کے اور وہی مذہب ہے حضورؐ نزدیک ہمارا اور روایت کیا امام اوزاعیؓ پھر بیعتی نے حدیث  
 حسن بن عباسؓ سے سند صحیح اسودؓ کہا کہ دیکھا میں نے عمر بن الخطابؓ کو کہ اوٹھاتے دونوں ہاتھ اپنے پیچے اول کبیر کے پھر نواہد کیا  
 کہا اور دیکھا میں نے ابراہیمؓ و شہابیؓ کو کہ کرتے تھے ایسا ہی ابراہیمؓ نے کیا اوس کا نام ساتھ روایت ملاؤس بن کیسانؓ ابن عمرؓ  
 انھوں نے عمرؓ سے کہ تھے وہ ہاتھ اوٹھاتے جہ رکوع کے اور وقت اوٹھنے کے رکوع سے اور روایت کیا امام طحاویؓ ابن کثیرؓ  
 انھوں نے عاصم بن کبیرؓ سے انھوں نے اپنے باپ سے کہ حضرت علیؓ نے اوٹھاتے ہاتھ پیچے اول کبیر کے پھر نواہد کیا اور وہ جو روایت کیا  
 ترمذیؓ نے حضرت علیؓ سے کہ بھی صلی اللہ علیہ وسلم تھے جو قائم کرنے نماز کو اوٹھاتے تھے دونوں ہاتھ برابر کھنک اور کرتے تھے مثل اوس کے  
 جب کہ لو کہتے تھے قرأت کو اور رکوع کرتے تھے اور کرتے تھے ایسا ہی چاہئے تھے رکوع سے اور نہیں اوٹھاتے تھے ہاتھ کھنک

ماہنامہ

ناز سے جب بیٹھے ہوتے تھے اور جب کھڑے ہوتے تھے سجدوں کو اٹھاتے تھے ہی طرح پر اور صحیح کیا اوسکو ترمیمی تو یہ حدیث  
منسوخ ہو بسبب اتفاق کے نسخ رفع یدین پر وقت سجدے کے اور جاننا چاہیے کہ آثار صحابہ اور تابعین کے کثیرین حدیث اور کلام بہت  
واسع ہر طرف طحاوی اور ثابت کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے بوجہ حسن اور روایت کیا ابو ضیفہ نے حاد سے انھوں نے ابراہیم سے کہا کہ  
ذکر کیے گئے نزدیک اہل وائل بن حجر کہ دیکھا انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ اٹھاتے تھے ہاتھ اپنے وقت رکوع اور سجود  
سوکا ابراہیم نے کہ عراقی فریقین غازیہ و حبی ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قبل اور صلوات کے اور کیا زیادہ جاننے والا ہی عبد اللہ  
اور اصحاب عبد اللہ کے یاد رکھا اوسنے اور نہ یاد رکھا انھوں نے اور ایک روایت میں ہے کہ حدیث بیان کی جیسے شیخ مارگوں نے عبد اللہ  
کہ اٹھاتے انھوں نے ہاتھ فقط وقت ابتدا صلوات کے اور بیان کیا اوسکو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اور عبد اللہ عالم ہر ساتھ شراعیہ اسلام  
ڈھونڈھتے والا ہر احوال سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سوتسک کر ہا ساتھ قول اوسکے کے اولی ہی وقت تمارض کے واللہ اعلم ورحمہ  
اس باب میں اہم شافعی کی جانب بھی بہت ہیں اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ نفس کثرت احادیث حجت نہیں ہو بلکہ ثبوت اونی وایات کا  
حال اگر رفع یدین بہت سی حدیثیں موضوع ہیں اور ضعیف ہیں جیسا کہ بعض لوگ حدیث حاکم کو لاتے ہیں رفع یدین کے حال انکو وہ بالاتفاق  
موضوع ہی اور طعن کیا بسبب اس کے اکثر محدثین نے حاکم پر اور بعضوں نے اس باب میں اہد را فرما کیا ہے جسکا بیان نہیں ہو سکتا چنانچہ ان  
سے ایک صاحب سفر السعادت نے کہا کہ چار سو آثار اس باب میں مروی ہیں حال انکہ سو بھی کسی محدث نے بیان نہیں کیے بلکہ بخاری نے جو خاص  
کتاب رفع یدین میں بتائی ہے اور میں نے اس کے ربع بھی آثار مذکور نہیں جیسا کہ دیکھنے سے ظاہر ہوگا اور بعض جملہ اس باب میں  
اعتبار صاحب سفر السعادت کا کیا ہے اگر کوئی انکو لاکھ بار بھی سمجھا تو یقین ہو کہ اپنے وہم خرافی سے باز نہ آئیں اور تصدق عوام  
سے دور نہ رہیں یا تو تفصیل کی اس کتاب مختصر میں گنجائش نہیں ملے گی کو ایک اشارہ کافی ہے **و** اور جب دوسری رکعت کو تمام کرے  
بائیں پر کو بچھا کے اوسپر بیٹھے اور داہنے کو کھڑا کرے اور اوٹکلیوں کو پیر کی قبیلہ کی طرف کرے **و** صحیح مسلم میں حدیث  
سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شروع کرتے تھے نماز کو ساتھ پیر کی آخر تک یہاں تک کہ کہا بچھاتے تھے یا ان پر اور  
کھڑا کرتے تھے داہنے پر کو اور سنن نسائی میں مروی ہے ان کے سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ سنت ہی نماز کی یہ بات کہ کھڑا کرے داہنے کو  
اور کرے اوٹکلیوں کو طرف قبلہ کے اور بیٹھے بائیں پر پر **و** اور دونوں ہاتھوں کو دونوں اوتوں کو اوپر رکھے اور اوٹکلیوں کو  
کی طرف کشادہ کرے اور امام شافعی کے نزدیک نہ صرف اوٹکلیوں کو باندھے اور بیچ کی اوٹکلی اور انگوٹھے سے حلقہ کرے اور اشارہ کرے ساتھ  
کھڑے لاکے اوٹکلی سے وقت شہادتین کے چنانچہ ہمارے علماء اس سے بھی ایسا ہی منقول ہے **و** ایسا ہی مروی ہے حدیث وائلی میں  
کہ شیخ ابن الہمام نے غریب ہی اور ترمذی میں یہ حدیث وائل سے کہا البتہ دیکھا میں نے طرف نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب بیٹھے  
واسطے تشہید کے بچایا بائیں پر کو اور رکھا بائیں ہاتھ کو اوپر بائیں ان کے اور کھڑا کیا داہنے پر کو اور صحیح مسلم میں ہے کہ رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے نماز میں رکھتے تھے داہنی کف اور داہنی ران کے اور بند کر لیتے تھے سب اوٹکلیوں کو اور اشارہ کرتے تھے ساتھ  
اوس اوٹکلی کے جو نزدیک ہوا ہر ام کے اور رکھتے تھے بائیں کف کو اوپر بائیں ران کے کہ شیخ ابن الہمام نے ولا شکاک ان وضع الکتف  
مع قبض الاصلان لا یظہر حقیقۃ یعنی نہیں شک ہو کہ رکھنا کف کا باوجود بند کرنا اوٹکلیوں کے نہیں ظاہر ہوتی ہے  
حقیقت اوسکی یا مادی ہے کہ رکھنا کف کا پھر بند کرنا اوٹکلیوں کا وقت اشارہ کے اور ایسا ہی مروی ہے امام محمد سے کیفیت اشارہ میں

اور اس مقام پر جو کیدانی میں ہو کہ اوٹھنا نماز میں ہے محض غلط ہے اور پھر طرہ اوپر ہے کہ کما قبل الحدیث بھی کلمہ ہمارے  
سمان المدیسیہ لوگ محدثین کی ہتھکڑی کی تھیں تو ان کے کلام پر کسی مسلمان کو اعتبار کرنا خلاف روایت ہوگا اور خود  
صاحب فتح القدیر لکھا ہے وَهُوَ خِلَافُ الذَّاهِقَةِ وَالْوَالِيَّةِ اور یہ خلاف روایت ہے کہ **ص** اور تشہد  
پڑھے حضرت عبداللہ بن مسعود کا اور وہ یہی التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا  
النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ كَانَ اللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ اور یہ حدیث میں اس سے زیادہ بڑی **ف** مصنفین ابی شیبہ میں مروی ہے  
حَدَّثَنَا حُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ الْحَسَنِ بْنِ الْحَسَنِ الْقَاسِمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ أَخَذَ عَلَقَةُ بِيَدِي فَقَالَ  
أَخَذَ عَبْدُ اللَّهِ بِيَدِي فَقَالَ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِيَدِي فَعَلَّمَنِي التَّشَهُدَ التَّحِيَّاتِ  
لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ الْخَرُوفِي الْبَابِ عَنِ ابْنِ عُثْمَانَ وَابْنِ بَكْرِ يَعْنِي كَمَا قَامَ سَمْعٌ أَنَّهُ كَمَا عَلَّمَنِي مَا تَحْمِلُ  
سُوكَا كَمَا كَرَّمَ عَبْدُ اللَّهِ مَا تَحْمِلُ سُوكَا كَمَا كَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَحْمِلُ سُوكَا كَمَا كَرَّمَ تَشَهُدَ التَّحِيَّاتِ لِلَّهِ الْخَرُوفِي  
اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہا انھوں نے جو زیادہ کرے اوپر تھیں سچ دو پہلی کہتوں کے تو اوپر دو سجدہ سو کہ ہیں و فی  
الْبَابِ عَنْ عَائِشَةَ أَوَّلَ اس باب میں مروی ہے عایشہ سے اور روایت ہے ابن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب بیٹھتے تھے  
دو کہتوں میں تو گویا تو سے بیٹھتے ہوئے پہلے یہاں تک کہ کھڑے ہوں یعنی بہت جلدی کھڑے ہوتے تھے اور کم بیٹھتے تھے اور ایسا ہی  
روایت کیا مصنفین ابوبکر سے بسند صحیح اور روایت کیا علی بن مسعود کہ سکھایا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد  
اور کف سے آپ کے گن میں تھے جیسا کہ سکھاتے ہیں مجھ کو کوئی سورت قرآن کی سو کہنا جب بیٹھتے کوئی تم میں سے واسطے نماز کے سو کہے  
التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ الْخَرُوفِي اور روایت نسائی میں ہے جب بیٹھو تم دو کہتوں کے بعد اور ایک صحت اس تشہد کی اگر  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن مسعود کا ماٹھ پکڑے کہ تاکہ تمام تعلیم کیا اگرچہ بطلان تعلیم حدیث ابن عباس میں بھی ہے اور  
ایک بہ ترجیح کی یہ ہے کہ ائمہ نے اس پر اتفاق کیا لفظاً و معنی اور یہ نہایت غریب ہے اور تشہد ابن عباس کا شمار کیا گیا ہے اور اس مسئلہ  
اگرچہ اخراج کیا اس کا سو کہنا بخاری اور محدثین نے اور اعلیٰ درجات صحیح میں ان کے نزدیک وہ ہے جو سیر اتفاق کیا ہو بخاری سلم نے نہ کہ سیر  
اتفاق کیا ہو ائمہ نے اور اس واسطے اجماع کیا علی کہ حدیث ابن مسعود کی صحیح تر حدیثوں کی اس باب میں اور کما ترمذی نے  
کہ صحیح ترمذیوں کی تشہد میں حدیث ابن مسعود ہی اور علی بن مسعود کا پھر اخراج کیا خصیصہ کہ کما دیکھا میں نے صلی اللہ  
علیہ وسلم کو خواب میں ہو چھاپا میں نے آپ سے کہ آدمیوں نے اختلاف کیا تشہد میں سو فرمایا آپ نے کہ لازم پکڑو تشہد ابن مسعود کا اور موافق ہوئے  
ابن مسعود معاویہ جیسا کہ روایت کیا اونسے طبرانی نے کہ تھے وہ سکھاتے تشہد کو اوپر منبر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ الْخَرُوفِي تشہد ابن مسعود اور عایشہ بھی یہی ہیں کہ کما انھوں نے تشہد ہی صلی اللہ علیہ وسلم  
سوکھا التحیات لله آخر تک کما نووخی اسناداً جیداً یعنی اسناد اوکا جید ہے اور بھی موافق ہوئے ان کے مسلمان روایت کیا  
طبرانی اور بزار نے ابی رائد کہ کما پوچھا میں نے مسلمان سے تشہد کو کما سکھا تاہم میں نے کما جیسا سکھایا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
تب بیان کیا التحیات لله اور کما ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہ پکڑا تشہد میرا حدیث بن سلیمان نے اور پکڑا تشہد ابوبکر نے اور پکڑا







## فصل قرأت کے بیان میں

نام بعد از نماز فجر اور عشا اور مغرب کی اول دو رکعتوں میں امام پکار کے پڑھے اور اکیلے کو اور امین اختیار کرے اور قضا میں ضرور  
 آہستہ پڑھے اور ادنیٰ وجہ پکار یہ ہو کہ دوسرے سے اور سرکاریہ کہ فقط آپ سے اور یہی صحیح ہے اور بعضوں کے نزدیک انی وجہ  
 پکار یہ کہ آپ سے اور ادنیٰ سرکاریہ کہ فقط صحیح حروف کی ہو تو طلاق اور عتاق اور چیزیں کہ بولنے سے متعلق ہیں اگر اس طرح  
 جو اپنے تئیں سنائی دیکے واقع نہ ہوں **ف** اور ظہر اور عصر میں سرکے کیونکہ فرمایا حضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام صلواۃ  
 التہائم کما یحییٰ نمازوں کی گوئی ہو اور راہ یہ کہ او میں قرأت ایسی کہ سنائی دیکے نہیں یہ حدیث ہدایہ میں ہے لیکن کہا وہی  
 لا اصل لہ یعنی نہیں اصل حدیث کی اور روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے مصنف میں قبول مجاہد اور ابی سعید رضی اللہ عنہما  
 اور سراج میں حدیثیں صحیح ہے شراذی ہیں اور او میں اتفاق صحابہ ومن بعدکم کا یہی سبب ہے کہ کوئی حدیث مسترح  
 ذکر کرنے کی حاجت نہیں اور بعد از عصر میں بہت حدیثیں ہیں روایت کیا جاعث نے سوانح جاری کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 پڑھتے تھے عیدین اور جمعہ میں **سُبْحَانَ سُبْحَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور **أَنَّكَ حَدَّثْتُ الْغَاشِيَةَ** اور صحیح مسلم میں ہے  
 ابی واقلشی سے کہ پچھا مجھے عمرؓ نے کہ کیا پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اضحیٰ اور عید الفطر میں کہا کہ پڑھتے تھے **ق**  
**وَالْقُرْآنَ الْحَمِيدَ وَاقْرَأْ بَیْتُ الشَّاعَةِ** اور اگر عشا کی دو رکعتوں اول میں **سُورَةُ الْاٰنْ** پڑھے اخیر کی دو رکعتوں میں بعد فاتحہ  
 پڑھ کر اور فاتحہ اور سورۃ دونوں کا پھر کرے اگر امام ہو اور اگر فاتحہ پہلی دو رکعتوں میں جو پڑھتے پچھلی رکعتوں میں پڑھے کیونکہ وہی  
 رکعتوں میں بھی فاتحہ پڑھا جاتا ہے اور پہلی رکعتوں کا بھی فاتحہ او میں پڑھ گیا تو ایک رکعت میں دو فاتحہ لازم آویگے اور اگر فاتحہ تکمیل کی ہو  
 اور قرأت فرض ایک آیت ہو اور اتنا پڑھنے والا نہ نکال ہو گا بسبب ترک واجب کے اور جو سفر میں جلدی ہو تو فاتحہ اور جو سورۃ چاہے پڑھے  
 اور اگر میں جو نماز سورۃ بروج وانشقت کے پڑھے اور اقامت میں فجر اور ظہر میں حجرات سے بروج تک جو سورۃ چاہے پڑھے اور ظہر  
 و عشا میں بروج تک کہ اگر مغرب میں کم کرے آخر تک جو سورۃ چاہے پڑھے **و** اور اصل او میں ہے جو روایت کیا عبدالرزاق نے  
 مصنف میں **أَخْبَرَ نَاسِقِيَانُ التَّوَلَّيْنِ عَنْ عَلِيٍّ بْنِ زَيْدٍ بْنِ جَدْعَانَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَتَبَ عُمَرُ**  
**إِلَى أَبِي مُوَسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنِ اقْرَأْ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ وَفِي الْعِشَاءِ نِوَاسِطَ الْمُفْصَلِ وَفِي**  
**الصُّبْحِ بِطَوَالِ الْمُفْصَلِ** یعنی لکھا عمرؓ نے طرن ابو موسیٰ اشعریؓ کے کہ پڑھ مغرب میں قصار مفصل یعنی کم کر کے اور عشا میں  
 اور صفا مفصل یعنی بروج تک اور صبح میں طوال مفصل یعنی حجرات سے بروج تک **ص** اور جو ضرورت ہو تو جتنا ہو سکے اور ایک  
 سورۃ کا عین نماز میں کرنا کھوی اور قندسی چپکا کھڑا ہے اور سننے اور کچھ نہ پڑھے فرمایا اللہ تعالیٰ نے جب قرآن پڑھا جاوے تو سنو  
 اور چپ ہو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسکے واسطے امام ہو تو قرأت امام کی کافی ہو اسکو اور فرمایا کیا ہو واسطے میرے  
 جگہ کر لیا جانا ہوں قرآن میں یعنی جب لو کہ میرے پیچھے قرآن پڑھتے ہیں تو خیال ان کی طرف بلکہ قرأت قرآن میں خلل نہ پڑے  
**ف** اور حدیث پہلی ہر وہی ہر متعدد طریقوں سے جابر بن عبد اللہ اور ضعیف کی گئی اور اعتراف کیا ضعیف کرنے والوں نے ساتھ  
 رفع او سکے کے مثل ارقطنی اور ہفتی کے اور ابن ہرہ کے کہ صحیح یہ ہے کہ مرسل ہے اسواسطے کہ حفاظ نے مثل دونوں مضیان اور ابی لامح  
 اور عبد اللہ بن عمر اور ابی خالد الدلانی اور جریر اور عبد اللہ بن محمد اور زائدہ اور زہیر بن زبیر روایت کیا اسکو موسیٰ بن ابی عایشہ سے

سنن ابی داؤد  
 سنن ابی یوسف  
 سنن ابی حاتم  
 سنن ابی نعیم  
 سنن ابی حنبلہ  
 سنن ابی شیبہ  
 سنن ابی عیسیٰ  
 سنن ابی داؤد  
 سنن ابی یوسف  
 سنن ابی حاتم  
 سنن ابی نعیم  
 سنن ابی حنبلہ  
 سنن ابی شیبہ  
 سنن ابی عیسیٰ





طریقہ سے قرأت کیا کہ ہر کلمہ کی انصاف سے سو نازل ہوئی یہ آیت اور اذا قرأ فی القرآن فاستمعوا لہ وَاَنْصِتُوا اور روایت کیا ابن مردودہ نے تفسیر میں کہ کس کسی صحابی نے یہ آیت نازل ہوئی نماز میں بھیجے امام کے

## ص باب جماعت کے بیان میں

جماعت سنت ہو کہ ہر قریب واجب ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جماعت مسکن ہر ہی مسجد  
نہیں مختلف کرتا ہوا اس کے مگر منافق اور یہ حدیث ہے کہ میں ہی روایت ہے امام ابو یوسف سے کہ پوچھا میں امام ابو حنیفہ سے  
جماعت کو حج کہ پھر وغیرہ کے تو کہا لا آجبت فی کھا نہیں دوست رکھتا ہوں میں ترک کیا اور کہا امام محمد نے یہ طیار کہ ہر مسجد  
خصت ہر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تر ہو جاوین غلین تو نماز اپنی جگہ میں پڑھنی اور وقت تکلیف جماعت میں  
اور حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن ام مکتوم کو باوجود کثرت کمالیہ کے اذن ترک جماعت کا دنیا اخراج کیا اسکا اور  
اور حاکم نے اور روایت کیا ابن ابیہ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سنے خدا کو اور نہ اے جماعت میں تو نماز میں ہی  
مگر ضرر سے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور کہا کہ یہ شرط بخاری سلم پر ہے **ص** اور بترا ماست کے لیے جو حکام نماز کو خوب  
جاتا ہو پھر جو قاری زیادہ ہو پھر جو پیر نماز زیادہ ہو پھر جو جن میں زیادہ ہو **ف** رعایت کیا جماعت سے سوا ہمارے کہ فرمایا  
حضرت ماست کے قوم کی جو زیادہ پڑھنے والا ہو کتاب اللہ کو اگر قرأت میں برابر ہوں تو جو زیادہ جانتا ہو سنت کو اور اگر  
سنت کے علم میں برابر ہوں تو جو اقامہ ہو ہجرت میں اگر ہجرت میں برابر ہوں تو جو پہلے اسلام لایا ہو اور روایت کیا اسکو ابن ابی  
اور حاکم نے لیکن کہا حاکم نے بدل فاعلمہم بہتہ کے فافقہم فقہا یعنی جو فقہ کو زیادہ جانتا ہو اور اگر فقہ میں برابر ہوں  
تو جو سن میں بڑا ہو کما شیخ کمال الدین نے یہ لفظ غریب ہے لیکن اسناد اسکا صحیح ہے اور میں کہتا ہوں کہ روایت کیا ابن ابی  
نے بسند صحیح ابو سعید انصاری سے اسناد اسکا اور اس کے الفاظ یہ ہیں **يَوْمَ الْقِيَامِ اَقْرَبُ وَ هُوَ كِتَابُ اللَّهِ فَإِنْ كَانُوا**  
**فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوا بِالشُّعْرِ فَإِنْ كَانُوا فِي الشُّعْرِ سَوَاءً فَادْفَعُوا هَجْرَةً فَإِنْ كَانُوا**  
**فِي الْفَحْشِ سَوَاءً فَادْفَعُوا مُمْسِكًا** یعنی اگر ہجرت میں برابر ہوں تو پھر جو سن میں بڑا ہو اور فرمایا کہ ناماست کے لیے کہ  
شخص دوسرے شخص کی ماست کی جا میں اور نہ بیٹھے لو سکے گھر میں اس جگہ پر جو اسکی عزت کی جگہ بیٹھنے کی ہوتا ہے ایک مکان میں  
فرش ہو اور ایک صاحب مکان کا مقام معین ہے کہ اس میں سند وغیرہ زیادہ اہتمام ہے تو بغیر اذن اس کے کہ یہ نہیں چاہیے  
کہ اسکی جا پر بیٹھ جاوے اور روایت کیا عطاء کے کہ انھوں نے ماست کے قوم کی جو اس میں افضل ہو یعنی فقہ والا ہو اور اس حدیث میں  
اور ہمارے مذہب میں مخالفت نہیں کیونکہ مراد اقر سے اعلم بالقرات ہے اور قرأت بھی پاک سن میں ہے جو نقص اس میں ہے کہ بعد اس کے  
پھر اعلم ہا ستہ جو ارشاد فرمایا تو اس کے کیا مراد ہو گا اور صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اس نے میں جو اقرار ہوتا ہے  
دو ہی اصل ہی ہوتے تھے خلاف اس نے کہ کہ اکثر لوگ اقرار ہوتے ہیں اور اعلم نہیں ہوا سیواسطے ہنرمند کیا احکم کو اقرار  
در روایت کیا حاکم نے کہ ماست کے کہ میں کہ وہ لوگ جو بہتر ہیں ہم میں اور یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کہا شیخ ابن الدہان  
ح القدر میں **وَالْأَفْضَلُ الضَّعِيفُ عَلَى الْكَوْنِ مَعْلُومٌ فِي فِضَائِلِ الْأَعْمَالِ** یعنی حدیث ضعیف علی کیا ہو گا اور  
ساکل مال میں **ص** اور نماز ظلام کو نہ اور غاسق اور اندھے اور جنتی کے لئے یہ حدیث صحیح ہے لیکن

غلام کہتے تھے تو اس واسطے کہ اسکو حدیث سے فراغت نہیں کہ حکام نماز کے اور کثرت اور کمال سے ہیں اور فاسق و فاجر  
 دین کا نہیں اور اندھا نہایت پرہیز نہیں کر سکتا اور ولد الزنا کا باپ معلوم نہیں کہ اسکو تعلیم کرے اور لوگ اسکی امامت نہ  
 کروہ جائینگے اور بدعتی کے پیچھے بھی اسواسطے کروہ ہو کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اسکی مسجد سے نکل گئے جیسا کہ ذکر اسکا لوگ پڑھا  
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے نہاک سے بسند صحیح کہا انھوں نے نہ امامت کرے غلام اور اس قوم میں آزاد لوگ ہوں اور  
 روایت کیا سعد بن جب سے کہ انھوں نے اندھا امامت کر کے اور روایت کیا زیاد بن ہریرہ سے کہ ابو جحیفہ نے اسکی مسجد سے  
 کہا اندھا امامت کر کے کہ اسکی احتیاج ہو اسکی نیکو اور کہا ابن ابی شیبہ نے حدیثنا معقور عن کھنسی عن اعتبار تھوڑی  
 آن آبا جحیفہ کی امامۃ الا غمر ابی یعنی ابی حجاز نے کروہ کہا امامت اعرابی کو اور غلام جب غمیہ ہو تو امامت کی  
 مروہ نہیں روایت کیا دوسرے حدیثنا کھنسی عن ابی اھنہ انہ سئل عن امامۃ العبد کہ عمر ابی  
 فقال العبد اذا فقه احب الی کینی غلام جب غمیہ ہو تو دوست تر ہو نزدیکی واسطے امامت کے اور ولد الزنا کی امامت  
 اسواسطے کروہ ہو کہ روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حدیثنا عبد الوہاب الثقفی عن یحییٰ بن سعید قال بلغنی  
 ان عمر بن عبد العزیز قال لرجل کان یقوم فقاما بالعبق لا یعرف من ولادہ ففہما ان یعقہم  
 یعنی تھا ایک شخص امامت کر تو قوم کی تحقیق میں اور نہیں معلوم تھا کہ کس کا لڑکا ہے سو منہ کیا اسکو عمر بن عبدالعزیز نے امامت سے  
 اور کہا حدیثنا ابن فضیل عن یحییٰ عن مجاہد انہ لکیرہ ان یقوم فقاما بالعبق لا یعرف من ولادہ ففہما ان یعقہم  
 رکھی چھاپہ امامت ولد الزنا کی اور حیل خور کی اور کہا عبداللہ نے کہ نہیں دوست رکھتا ہوں میں کہ قاری تمہارے آئمہ ہوں اور ایچ  
 اسکا ابن ابی شیبہ نے اور روایت کیے بہت تاکار اس باب میں اور اگر ہر لوگ امامت کر لیں تو نماز جائز ہوگی کہ کو حضرت علیؓ علیہ السلام نے  
 فرمایا چھو نماز پیچھے ہر نیک بد کے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور دارقطنی نے اور یہ حدیث منقطع ہو لیکن بہر نزدیک حجت ہو  
 اور اس سن کی کو روایت کیا ابو نعیم اور حقیلی نے اور وہ طریقہ ضعیف ہو **ص** اور جماعت عورتوں کی جو امام مردوں کو کروہ ہو اور  
 اگر جماعت کی جو عورت امام ہو وہ مقتدیوں کے باوجود کھڑی ہو **ف** اور کیا ہو ایسا حضرت عائشہؓ نے کہا صاحب ہمارے نے  
 کہ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اور کلام کیا دوسرے شیخ ابن الہمام نے اور ذکر کہ فی شرح القدر میں اس باب میں چند روایتیں اور روایت  
 عبدالرزاق نے ابراہیم بن محمد سے انھوں نے داؤد بن حصین سے انھوں نے عمرو سے انھوں نے ابن عباس سے کہ انھوں نے امامت کے سوا  
 عورتوں کی اور کھڑی ہو انکے پیچ میں اور اس سے معلوم نہیں ہوگا کہ حدیث امامت نسائی منسوخ نہ ہو جو کاتب نے کہا ابن عباس کو نسخ  
 نہ ہوا چاہو وہ اور حدیث میں آیا کہ نماز عورت کی بہتر ہو عورتوں اور گھر سے متعلق میں روایت کیا اسکو ابن عمرؓ نے  
 صحیح میں اور روایت کیا ابن عمرؓ نے کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ السلام نے نماز عورت کی افضل ہو اپنے تاریک گھر میں اور ان حدیث  
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیزیں جماعت کی گنجائش نہیں کہ تین روح یہ کہ یہ حدیثیں ال میں اوپر کہ امامت مطلق جماعت کے اور خصوصیت  
 جماعت خاص کی نہیں کلام ہمارا جماعت خاص میں ہو اور روایت ہو کہ حضرت علیؓ علیہ السلام نے حکم کیا تھا ایک عورت کہ امامت  
 اپنے گھر والوں کی اور خود ہی عورت کہ امامت کے واسطے لیکن اسناد اسکا ضعیف ہو اور توشیح کی اسکی ابن عباس نے نہایت متین  
 اور یحییٰ بن فتح القدر میں ہو اور وہ عورتوں کی امامت نہ کرنا مروہ نہیں اور بیان کیے ہیں اس باب میں ابن ابی شیبہ نے ہمارے

حضرت علامہ علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے **ص** صحابہ ان عورتوں کا ہر نماز جماعت میں اور بڑھادیوں کا نماز اور عصر میں جتنے چاہیں اور نماز فجر میں غریب عثمان بن مسعود کا آنا اور وہ نہیں **ف** اور جانا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح ہو کہ نہ منع کرواؤ نہ بڑھادیوں کے مسجد میں اس کی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اذان ہو گئی عورت نماز کے کسی مسجد میں جانے کی تو منع نہ کرے اور اس کو اور میل منع کی یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا عورتوں کو عثمان بن مسعود سے اور صحیح مسلم میں ہے منع نہ کرے عورتوں کو مسجد میں جانے سے مگر ان کو بغیر نماز کے نہ منع کرے اور فرمایا حضرت عائشہ نے کہ اگر دیکھتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو جو کمالا عورتوں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے البتہ منع کرے اور کو جیسا کہ منع کی گئیں عورتیں بنی اسرائیل کی اور روایت کیا ابن عمر نے تمہید میں عائشہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ای آؤ ہوں منع کرے عورتوں کو نہایت پست سے اور آرائش دکھانے کی راہ سے مسجد میں کہو نہایت لعنت کیے گئے بنی اسرائیل یہاں تک کہ حکمیں عورتیں اون کی کھانے کی راہ سے مسجد میں اور صبح ہی ہو کہ اس نے میں خصوصاً ملک ہند میں احتیاط اور تقویٰ اور احتیاط دینداری یہ کہ گھر میں اپنے عورت نماز پڑھے اور باہر نہ نکلے اور منع کیا کہ بچے نہ لے اور اسی پر بنوی ہو **ص** متوضی کو ستیم کے پیچھے اور دھونے والے کو مسح کرنے والے کو کچھ اور سیدھے کے حضور ہونے والے کو بٹھانے کے پیچھے اور اشارہ کرنے والے کو پیچھے اس کے سے بڑھنے والے کے اور نفل پڑھنے والے کو فرض پڑھنے والے کے پیچھے اقتدا درست ہو **ف** پہلے سلسلے میں خلاف ہو محمد رسالہ کا ان کے نزدیک جائز نہیں اور تیسرے میں بھی امام محمد کا یہی مذہب ہے اور وہی قیاس ہے لیکن ترک کیا ہونے سے اجاقیاس کے ساتھ نفس کے اور وہ یہ کہ بڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اخیر نماز پڑھنے کے اور لوگ ان کے پیچھے کھڑے تھے اور بڑھی حضرت ابو بکر نے نماز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے مرض موت میں اور صحیح ہو میں اس میں بہت روایتیں اور خارج کیا اس کا بخاری سلم نے **ص** اقتدا مرد کی ساتھ عورت اور رڑ کے اور خٹکے کے اور پاک کی ساتھ عورت اور قادی کی ساتھ ان پڑھے کے اور پھیننے والے کی ساتھ ننگے کے اور اشارہ کرنے والے کی ساتھ اشارے کے پڑھنے والے کے اور رڑ کے پڑھنے والے کی ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور اسی طرح جو مقتدی اور فرض پڑھتا ہو اور امام دوسری نماز فرض پڑھتا ہو تو بھی درست نہیں مقتدی کی نماز **ف** اقتدا ساتھ عورت اور رڑ کے کے ہوا سلسلے جائز نہیں کہ رڑ کے کے اوپر تو نماز نماز نماز اور فرض نماز پڑھنے والے کی اقتدا ساتھ نفل پڑھنے والے کے درست نہیں اور کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیچھے کرو عورتوں کو کیونکہ پیچھے کیا ان کو اللہ اور مردی ہو مصنف ابن ابی شیبہ میں کہ اس کا عطا اور عمر بن عبد العزیز نے کہ نہ مات کرے اور قبل احکام کے فرض میں اور بغیر فرض میں اور ایسا ہی مردی ہو عام اور مجاہد اور شمس کے سب کہتے ہیں کہ نہ مات کرے اور کتاب اور اس کو حلال ہو کہ اور کہنا ابراہیم غمی نے نہیں حرج ہو کہ نہ مات کرے اور قبل احکام کے ماہ رمضان میں یعنی تراویح میں **ص** امام وراثت کا طول کرے اور ہی طرح سے پہلی رکعت میں دوسری زیادہ طول کرے مگر نماز غیر میں **ف** کیونکہ مردی ہو صحیحین میں کہ جب نہ مات کرے تم میں کوئی توجہ یہ کہ تخفیف کرے نماز میں کیونکہ جماعت میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے کے ساتھ لوگ ہیں اور جب ایسا چھ تو جتنا چاہے طول کرے اور سلم میں یہ کہ اگر اس میں ضعیف اور بیمار اور بوڑھے کے ساتھ صحیحین میں ہر شخص کے لئے نماز میں ضعیف کی امام کے پیچھے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سے اور مرد اس سے یہ کہ قدرت کو نہ سے زیادہ کہ کرے جیسا کہ ابوہریرہ بیان ہوا اور حضرت معاویہ نے ایک بار شروع کی جو بڑھادیوں میں سلام پڑھا ان میں سے

اور اکیلے پڑھنے کے بجائے اور منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اور آپ نے عثمان میں پڑھنے کو سبج ہم ربک لعلی اور اقرا  
باسم ربک اور دشمنوں و دشمنوں وغیرہ ارشاد فرمایا اور بعض حدیثوں میں ہے کہ یہ مغرب میں ہی فرض بہ صورت رعایت حال ضرور  
اور یہ سطح تراویح میں بھی نہایت طول کرنا مکروہ ہے بلکہ ایک ات میں چلو گئے نہ کرتے ہیں جماعت کے مکروہ ہونے کی کہ میں نہیں سمجھتا  
**ص** جب مقتدی ایک ہوا امام اسکو دہننی طہن کھڑا کرے اور اگر زیادہ ہوں تو امام لگے پڑھ جائے اور انکو حکم تاجہ کرنا  
کیونکہ ایک آدمی کا لگے پڑھنا بہت آدھوں کے ہشتہ سے آسان ہے **و** پہلے سئلے کی دلیل یہ ہے کہ روایت ہے حضرت ابن عباس  
کہ یامین ایک ات نزدیک سیوی بیڑی حارث بن ابیہ کے سوکھڑے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے کورات میں تو کھڑا ہوا یا نہایت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف تو کبیرا سر پہاڑ اور کر لیا جھکوا دہننی طرف روایت کیا یہ ابن ابی شیبہ اور بخاری سلم وغیرہم نے اور اگر  
اوسکے پیچھے یا بائیں طرف ہو کے نماز پڑھے تو جائز ہو لیکن گناہگار ہوگا بوجہ مخالفت سنت کے اور اگر دو آدمی ہوں تو امام ہمارے نزدیک  
اوسنے آگے بڑھ کے نماز پڑھاؤ اور امام اپنی پوسٹ کے نزدیک بیچ میں اور دونوں آدھوں کے کھڑا ہوو اور حضرت عبداللہ بن مسعود کھڑا کیا ہو  
اور علقمہ کو دہننے بائیں اور آپ بیچ میں کھڑے ہوئے اور جب نماز پڑھ چکے تو کہا ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا یہ سلم  
اور کہا ابن عبداللہ نے صحیح بیچ میں ہر دفع اوسکا مجمع انکے نزدیک وقف ہی میں سجود پر اور کہا نو حنی خلاصہ میں ایسا ہی اور اخراج کیا  
اوسکا سلم نے دو طریقوں سے اور ایک طریقے سے قیصر میں فقط رفع ہی اور دین فہمین اور دلیل ہماری بہت حدیثیں ہیں روایت کی  
جابر رضی اللہ عنہ موافق مذہب ہمارے کے اور انہوں نے کہا وکی دادی ہلکے نے بلایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو واسطے کھانے کے سوکھایا  
آپ نے پھر کھا کھڑے ہو نماز پڑھوں میں آخر بیان تک کہ کھڑے ہوئے ہم اور پیچھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور دادی میری  
ہم سے پیچھے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ایسے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب پڑھتے نماز اور تین آدمی ہوتے تھے  
امام سمیت پیچھے کرتے تھے دو آدمیوں کو اور لگے ہوتے تھے آپ اور روایت کیا برابری ہستہ انھوں نے حضرت علی سے کہ فرمایا انھوں نے  
جب ہوں تین آدمی تو لگے ہواؤں تک ایک آدمی اور روایت کیا ابن ابی شیبہ ان سے مندا سکے جو اوپر گزرا اور ہی مذہب ہمارے کے  
اور تابعین کا **ص** اور اگر امام کی نماز میں فساد معلوم ہو مقتدی بھی پھر پڑھیں **و** کیونکہ ہرے میں ہی کہ فرمایا حضرت صلی  
علیہ وسلم نے جو شخص امامت کرے قوم کی بھرپور ہو کہ وہ بیوضو تھا یا جب تھا اعادہ کرے نماز اپنی کا اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور  
حدیث غریب ہی نہیں آیا اوسکو میں نے اور روایت کیا محمد بن حسن نے کتاب الآثار میں حدیث بیان کی ہے ابراہیم بن یزید کی نے  
انھوں نے عمرو بن ہنیار سے انھوں نے حضرت علی سے کہ کہا انھوں نے اوس شخص میں جو پڑھے نماز قوم میں جب کہا کہ وہ اعادہ کرے نماز کا  
اور وہ لوگ بھی اعادہ کریں اور روایت کیا اوسکو عبدالرزاق نے کہ حضرت علی نے پڑھائی نماز جو کسے سے اور وہ جب تھے یا بے وضو تھے  
تو اعادہ کیا انھوں نے نماز کا اور حکم کیا اون لوگوں کو اعادہ کا اور روایت کیا امام احمد نے بسند صحیح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا  
امام ضامن ہر اور روایت توالی امام سے کہ کہا کہ نماز پڑھی عمر نے ساتھ آدمیوں کی جماعت سے جب سوا اعادہ کیا اون لوگوں نے تو فرمایا  
حضرت علی سے کہ چاہتے جسے تھا کہ ساتھ نماز پڑھی کہ اعادہ کرے سو رجوع کیا انھوں نے طرف قول حضرت علی کے روایت کیا اسکو  
عبدالرزاق نے اور وہ جو روایت کیا واقفی نے جویر سے انھوں نے ضحاک بن مزاحم سے انھوں نے ہرے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
جو امام بھول جاتا اور نماز پڑھاؤ قوم کی اور وہ جب ہوں تو تحقیق کہ جائز ہو گئی نماز اوکلی او غنیل کرے امام پھر اعادہ کرے اپنی نماز کا



ما

بیچ

اور اگر نماز پڑھے بغیر وضو تو اس کا بھی حکم ہی ضعیف ہو جو ترک ہو اور خاک نے نہیں ملاقات کی برابر کی اور حکم اتفاقاً  
**ص** اور پہلے مرد و عورت میں بیچنے پر عورت میں بیچنا صحیح حدیث میں آیا ہے اور فرمایا حضرت صلی  
 علیہ وسلم نے قریب ہوں مجھے عقل لے لو یعنی بالغ پھر خواستہ نزدیک میں پھر جو اسے نزدیک میں آخر حدیث میں بیچنا یا اسکو  
 مسلمان و ترندی اور ابو داؤد اور نسائی نے تو صفت میں بیچنا کہ خوب ملے کہ بے ہون اور عجب باقی نسبت اور جو شخص صحت کی  
 جگہ شالی کو بند کرے یعنی اوہمیں کھڑا ہو سکے یا کسی اور کو اوہمیں کھڑا کرے تو حدیث میں یہ کہ نہ حضرت جوگی اسکی روایت کیا اسکو  
 بزار نے اسناد حسن سے اور بہت سی حدیثیں اس باب میں آئی ہیں صحیح القندری میں سب مذکور ہیں تو سختی اسکو کہتے ہیں کہ آئین  
 عورت اور مرد دونوں کی علامتیں موجود ہوں اور اسکو عورت پر قدم یا کایو کو ایک شائبہ مرد کا اوہمیں موجود ہو اور اگر کوئی  
 مؤخر کیا کیونکہ ایک شائبہ عورت کا اوہمیں موجود ہو جو عورت پر قدم یا کایو کو ایک شائبہ مرد کا اوہمیں موجود ہو اور اگر کوئی  
 عورت لائق مشورت ہو اور امام نے اسکی امامت کی نیت کی ہو اور نماز میں نہ ہوں نہ شریک میں مرد کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور  
 اگر امام نے نیت عورت کی نہیں کی ہو نماز عورت کی باطل ہو جاوے گی اور نماز کی شرکت سے معنی یہ ہیں کہ دونوں اپنے تحریک کو امام کے  
 تحریک پر بنا کر لے لے ہوں اور ان دونوں کے واسطے امام ہو اور نماز میں جو وہ دونوں پڑھتے ہیں یا حقیقہً مثلاً دونوں متفق ہیں  
 یا حکم مثلاً کسی مرد اور عورت کو نماز میں صحت ہو اور اسنے اور عورت نے بنا کی اور امام فارغ ہوا اور عورت مرد کے برابر ہو گئی  
 تو نماز فاسد ہو جاوے گی اور یہ ہوتی کی اگر اسبق کے اور کرنے میں برابر ہو گئی تو مرد کی نماز فاسد ہو گئی یہ جب ہو کہ امام عورتوں کی یہ کہے  
 اور اگر نیت کی تو عورت کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اس سے معلوم ہوا کہ عورت اگر اذکار سے ساتھ امام کے برابر ایک شخص کے تو قاعدہ  
 اسکی صحیح نہ ہو کہ اگر امام اسکی امامت کی نیت کرے اور اگر عورت نے برابر ہو کہ اقتداء میں کی ایک دلیت میں نیت امام کی شرط ہو  
 ایک دلیت میں شیعہ نہیں تفصیل اسکی شرح وقایہ عربی میں خوب ہے کہ جب کسی پچا ہے دیکھ لے اور اگر امامت کی ان پڑھے فاعلم ان کو  
 کی تو کسی نماز فاسد ہوئی یا کسی کو فائدہ کیا اگر پچھل دو وقتوں میں ہو سکی نماز فاسد ہو جاوے گی لکن نماز قدری کی سوائس اسطرح کہ اسنے قراء  
 باوجود قدرت ترک کی اور نماز ان پڑھوں کی سوائس اسطرح کہ جب انھوں نے غیبت کی جماعت کی تو چاہیے کہ قاری کے ساتھ اقتدار کریں تاکہ  
 قرات اسکی ان لوگوں کی قرات ہو جاوے تو گویا ادا ان لوگوں نے بھی قرات ترک کی اور دوسرے مسئلے میں خلاف امام زفر کا ہو

## باب حدیث میں بیچ نماز کے

مصلیٰ کو اگر نماز میں حدیث ہو تو وضو کر کے تمام کر لے اور بعد تشہد کے ہو تو بھی تمام کرے اور صاحبین نے نزدیک امام ہو جاوے گی  
 اور شروع سے پڑھنا افضل ہے **و** اور امام شافعی کے نزدیک شروع پڑھنے اور باقی نماز کو بنا کر کے کیونکہ حدیث  
 منافی نماز کا ہے اور جلنا فاسد کرتا ہے نماز کو ایسی ہوا فن قیاس و لیکہ ترک کیا ہے بدلیل اس کے جو فرمایا۔ سوانہ صلی  
 علیہ وسلم نے جو شخص قری کرے یا کسی اسکی پیچھے لے یا مذی ملے اسکی نماز میں تو چاہیے کہ پھرے اور وضو کرے اور بنا کرے  
 اپنی نماز پڑھ کر حدیث اور گدزی فوات حق وضو کے بیان میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے امامت کے متوفی اور عمر اور علی  
 اور ابو بصیر کے اور ابن عمر اور سلمان فارسی رضی اللہ عنہم جمع ہیں اور تابعین سے مثل علقمہ اور طاؤس اور سالم اور سعید  
 بن جبہ اور شعبی اور ابن عمر بن الخطاب اور کھول اور سعید بن المسیب حمہ اللہ علیہم جمع ہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ حدیث

باب تحریک فی الصلوة



حضرت عائشہؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے اور حدیث ہو جاوے اور کوئی تو چاہیے کہ ایک رے سے  
 ناک اپنی پھر پھر اور اس کے بعد سے ماذنک سے خون کھنک جیسی واسطے آگے فرمایا کہ پکڑے سبے لگا اپنی **ص** اور اگر ایسا نہ ہو تو  
 ہو تو تو قندیلوں میں سے کسی کو نہ لے کر دے پھر وضو کرے اور نماز جہان ضمہ کیا ہو اس جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اور شیخ شخص کیلئے  
 ہو کہ وہ بھی ہونے کی جگہ یا پہلی جگہ پر تمام کرے اگر خلیفہ فارغ ہو جاوے اور اگر فارغ نہیں ہوا امام خلیفہ کے پیچھے ملے کہ تمام کرے  
 اور مقتدی بھی ایسی ہی کرے **ف** کیونکہ وہی یہ حدیث میں کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو کرے یا لنگیر اور کسی بھوتے کو چاہیے  
 کہ کھلے ہاتھ بناو پر ہونے کے لئے اگر اسے اپنی جگہ پر او سکے جسکو کوئی حدیث نہ پونچا ہو یا ایسا ہی ہے کہ میں نے اور کاشیخ ابن امام نے  
 غریب ہو اور اس پر اجماع صحابہ کا ہی اور بیان کیا اسکو احمد اور ابن المنذر نے عمر اور عائشہ سے اور روایت کیا اثر مے حضرت ابن عباس  
 سے کہ کھلے ہاتھ سے اوپر حضرت عمر واسطے نماز پڑھنے کے توجہ اصل ہو نماز میں تو کچھ انھوں نے ہاتھ ایک شخص کو جو ان کے داہنی طرف تھا  
 پھر سے پیرتے تھے خون کو توجہ نماز پڑھنے کی کیا کہ حدیث عمر نماز پڑھتے ہیں پیچھے ایک تونے توجہ ادا کرے انھوں نے نماز کیا  
 کہ جب اصل جو امین نماز میں تو کچھ سینے ایک چیز اور چھو اپنے او سکے ہاتھ سے تو پائی سینے او سکے تری ندی کی اور روایت کیا بخاری  
 نے عمرو بن مہویہ سے استخوان کو یعنی خلیفہ کرے کو اور روایت کیا سعید کہ نماز پڑھیں ساتھ ہمارے حضرت علیؓ نے ایک وزو نکسیر  
 پھوٹی اور نکی سوکڑا ہاتھ ایک شخص کا اور آگے کیا او سکے اور پھر واپس آئے اور صاحبین کی روایت ہے جو روایت کیا تری ندی نے عبد اللہ بن عمر  
 بن العاص سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حدیث کرے کوئی شخص اور وہ بیٹھا تھا اخیر جلد سے اسطے آخر نماز کے قبل  
 سلام کے تو تھکتے کہ جائز ہوئی نماز ان کی اور کہا تری ندی نے نہیں ہا اسناد او سکے قوی اور اضطراب کیا ہو اسکی ہناد میں **ص**  
 اور اگر کوئی شخص نماز میں مجنون یا بیہوش ہو گیا یا سو گیا اس طرح کہ وضو نہیں جاتا اور او سکے احتلام ہوا یا قہقہہ کیا یا قصد ا  
 حدیث کیا یا درہم سے زیادہ پیشاب یا اور نجاست او سپر ٹپکئی یا او سکے زخم سے خون جاری ہو یا او سنے جانا کہ سینے  
 حدیث کیا اور مسجد یا صفوں سے نکل گیا پھر او سکے معلوم ہوا کہ حدیث نہیں ہوا تھا ان سب صورتوں میں نماز باطل ہو گئی پھر سر سے  
 پڑھے اور اگر مسجد یا صفوں سے باہر مسجد کے نہیں نکلا اور صفوں سے بھی ہٹا تو نہیں ہوا تو بنا کر نادرست ہو اور اگر بعد تشہد کے جان  
 حدیث یا کوئی اور عمل نافی صلوٰۃ کے کیا نہ او سکے تمام بجا نیگی اور بعد تشہد کے اگر تیمم کرنے والے پانی پر قدرت پانی یا موزہ او سنے  
 تھوڑے حل سے جو نافی نماز نہیں اتار لیا یا مدت سوڑ کی تمام ہو گئی یا ان پڑھے کو مسورت یا داگنی یا ننگے نے کپڑا یا یا اشارہ  
 کرنے والا کو ع اور مسجد پر قادر ہو گیا یا ترتیب دے کہ نماز قضا یا داگنی اور اسکا بیان ملے آو گیا یا امام نے ان پڑھے کو خلیفہ کیا یا نا  
 فجر میں آفتاب نکل آیا یا نماز جسے میں جھڑکا وقت آگیا یا اندر والے کا حذر زائل ہو گیا یا پچی زخم سے تندرستی کے سبب گری  
 ان سب بارہ صورتوں میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نماز فاسد ہو گئی اور صاحبین کے نزدیک تمام ہو گئی اور اگر بعد تشہد  
 امام نے قہقہہ کیا یا قصد ا حدیث کیا یا سبق کی نماز باطل ہو جاوے گی اور اگر یا نہیں کہیں یا مسجد سے نکل گیا تو جائز ہوگی اور اگر امام  
 قرات میں لگ گیا تو دوسرے کو خلیفہ کرنا درست ہو اگر کہ ایک آیت پڑھا ہو تو اگر اتنا پڑھ چکا کہ نماز جائز ہو جاوے گی اور پھر پڑھا  
 نماز فاسد ہوگی اگر امام نے سبق کو خلیفہ کیلئے درست ہو کر سبق نماز کو تمام کرے اور مدد کو خلیفہ کرے تاکہ وہ سلام پھر  
 اور سبق باقی نماز اپنی پڑھ سکے **ف** مسبوق یا وکو کہتے ہیں جو بعد ایک حکمت یا دعوت یا زیادہ کے شریک ہوا ہو اور

ساری نمازوں سے امام کے ساتھ نپائی ہو کر اور مد رکاوٹ کہتے ہیں جسے ساری نماز امام کے ساتھ ہر جہے ہو کر اور طلب اسکا یہ ہے کہ سبق تو سلام پیر نہیں سکنا کیونکہ اوٹکی نماز تو ابھی باقی ہے اور مقتدیوں کی نماز ختم ہو چکی ہو اسلئے کہ وہ کسی کو خلیفہ نہ دیکھا کہ وہ اون مقتدیوں کے ساتھ سلام پیر کرے اور جب سبق نماز کو امام کی قیام کرے تو پھر اگر اوٹکو حدت ہو یا کوئی اور عمل منافق سلوہ اوستے کیا مانند تقدیر اور کلام کی پور سجد سے بھٹنے کی فاسد ہو جاوے گی نماز اوٹکی اور پہلے امام کی جسے جو کو خلیفہ کیا تھا اگر جب پہلا امام فارغ ہو جاوے جیسے اوستے وضو کیا اور پانچ خلیفہ کو اس طرح کہ کہہ نماز اوٹکی گئی اور تمام کر لی اسے تاہم پچھے خلیفہ کے اور مقتدیوں کے نماز کسی صورت میں فاسد نہ ہوگی کیونکہ وہ اپنی نماز تمام کر چکے اور اگر کر کو ع یا سجد میں حدت ہو اور وضو کر کے بنا لیا کر کو ع اور سجد کو پھر دوبارہ کرے اور اگر کر کو ع یا سجد میں یا دو کیا کہ ایک کعت کا کر کو ع اور سجد نہیں کیا تھا اور ایسی وقت وضو تھا کیا تو جس کو ع اور سجد میں یا دو کیا تھا اوٹکا بھی تو نا تھا سجد ہو اور اگر نہ تو یا تو کچھ صحیح نہیں اور اگر امام کے ساتھ ایک ہی مقتدی تھا اور امام کو حدت ہو تو وہ شخص اوٹکا خلیفہ ہو جائے اگر چہ امام خلیفہ نہ ہوے تو اگر وہ مقتدی عورت یا لڑکا ہو امام کی نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ فاسد نہ ہوگی کیونکہ اوستے خلیفہ نہیں کیا ہے اور عورت دراز کا قوامت کی صلاحیت نہیں رکھتے تو مقتدی بغیر امام کے رہ جاوے گا سو نماز انکی فاسد ہو جاوے گی اور امام کی فاسد نہ ہوگی

### باب نماز کے مفصلات اور مکروہات کے بیان میں

مفسلات یعنی جو نماز کو فاسد کرتے ہیں جیسے میں پہلے کلام نماز پر چھوے یا خواب میں ہو کر **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اگر چھوے سے کلام کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اور دلیل افکی یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے رُفِعَ عَنْ أَهْلِ الْاِثْمِ اَخْطَاؤُ وَالنِّسْيَانُ یعنی اوٹھا گیا میری اس سے خطا اور نسیان اور اس لفظ سے یہ حدیث پائی نہیں گئی بلکہ اس لفظ سے وَضِيعٌ عَنْ أَهْلِ الْاِثْمِ اَخْطَاؤُ وَالنِّسْيَانُ یعنی وضع کر لیا گیا است میری خطا اور نسیان اور حبیر و معلول زبردستی کیے گئے روایت کیا اسکو ابن ابی حبانہ اور حاکم نے اور کہا ہے صحیح ہے اور شرط بخاری سلم کے اور ہارنی اصل نقل ہے احمد حضرت سلی اللہ علیہ وسلم کا واسطے معلومین حکم سلی کے کہ یہ نماز نہیں ملائی ہے اور میں کلام آدمیوں کا اور یہ تسبیح اور تکریم اور قرات قرآن روایت کیا اسکو سلم نے اور وہ جو امام شافعی نے روایت کیا یہی معمول ہے اور یہ عیانی گناہ کے اور نماز کے فاسد ہونے پر دلالت نہیں کرتا **ص** اور اگر قصد اسلام کرنا اور اگر چھوے سے کہ نماز فاسد نہ ہوگی **ف** کیونکہ سلام ایک نہ کرے اور اگر اسے اور حالت نسیان میں معمول ہوگا اور پھر ذکر کے بخلاف اس کے کہ جب قصد کوئی سلام کرے تو وہ کلام ہو جاوے گا **ص** نیز اگر جواب سلام کا گناہ قصد ہو یا چھوے سے چھوے آہوا وہ یا اٹھ کر اپنا چھوے اور اسے رد کرے کسی مصیبت یا اور چھوے بغیر عذر کے گناہ نسیان تو میں جواب چھوے سے گناہ نسیان ہی جیسے کہ جواب **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى اٰلِکَ وَرَحْمَتُکَ** سے دینا اور خبر خوش کا کچھ کچھ شوق سے اور چھوے سے **سُبْحَانَکَ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ** سے تین سو امام کے اور کو قرات کا بتانا اور اپنے امام کو بغیر شائع نہ کہا ہے کہ اگر مقدار فرض کے پڑھ چکا ہو یا ایک آیت سے دوسری آیت پڑھی اور اسے قمر یا بتانے والے کی نماز جانی رہی اور اگر امام نے قمر علیہ السلام کو بھی نماز فاسد ہو جاوے گی اور بعضوں نے کہا ہے کہ اگر امام کو بناوے گا تو کسی صورت میں نماز نہ جاوے گی اور اسی پر فتویٰ ہے و تین سو صحیح سے دیکھ کر ہر نماز میں جس جگہ پر سجد کو پڑھوین ہو کہ آدمیوں کے ہر نماز گناہ جیسے کہ یا اللہ علی ظانی عورت سے میرا

نکاح کرنے یا محکو نہ ہونا سے یہ عزمین کھانا یا پینا چودھویں عمل کثیر کرنا اور عمل کثیر بعضوں کے نزدیک وہ جو عزمین و فون ہاتھوں  
انگائے کی حاجت ہو اور بعضوں کے نزدیک عمل کثیر وہ ہے جسکو مصلیٰ کثیر جانے اور یہی مذہب امام ابوحنیفہ کے قریب ہے اور اگر کسی ایک  
رکعت نماز پڑھی اور پھر نیت ابتدا کی اور تکبیر تحریر کی لیکن ہاتھ نہ اٹھائے تو اگر دوسری نماز پڑھنا چاہتا ہے پہلی کثرت میں  
محسوب ہوگی اور اگر وہی نماز پڑھتا ہے تو یہ رکعت اوس میں محسوب ہوگی اور اگر کوئی جنت یا دوزخ کے ذکر سے نماز میں روک  
یا عمل قبل سے یعنی عمل کثیر تکثیر جو پہلے یا بعد سے کھائے یا کوئی اسکے سامنے سے گزرے جاوے تو نماز نہیں جاتی اور گزرنے والا  
گنہگار ہوتا ہے اگر مقام مسجد میں نہ ہو یا کسی غیر مائل کے گزرنے سے اور پوشیدہ نہ ہو کہ وہ شخص اگر چھوٹی مسجد میں نماز پڑھتا ہے تو مسجد کے  
گزر گیا گنہگار ہوگا اور اگر بڑی مسجد یا محل میں پڑھتا ہے تو بعضوں کے نزدیک اگر مقام مسجد میں گزر گیا تو گنہگار ہوگا والا نہیں ہوگا اور بعضوں  
کے نزدیک جہاں تک اوسکی نظر مقام مسجد پر نظر کرنے میں پہنچتی ہو وہ مقام مسجد میں داخل ہو تو اگر کوئی شخص مکان پر پڑھتا ہے  
اور پہنچے مکان کوئی گزرنے والا تو اول روایت کے موافق گنہگار نہ ہوگا اور دوسری روایت کے موافق اگر گزرنے والے کے اوپر مصلیٰ کے کچھ  
احسان مقابل ہوئے تو گنہگار نہ ہوگا اور گنہگار نہ ہوگا **ف** ما بنا پاسیہ کہ گزرنے والے کے سامنے سے نماز میں نہایت برا ہے اور اپنی  
میں اسکی احادیث صحیحہ وارد ہوئی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جانے گزرنے والا سامنے مصلیٰ کے گزرنے والا خدا ہوا کہ  
البتہ بہتر ہو اوسکے واسطے کہ کھڑا رہے چالیس اس کے گزرنے والا اوس کے سامنے سے کہا ابو انصرار اوسکی کہ نہیں جانتا میں کیا پڑھا  
فرمایا اپنے چالیس دن یا چالیس سال اور روایت کیا اوسکو ہزار نے اور اوس میں اربعین خریفا یعنی چالیس خریفا اور  
بعضوں کے نزدیک اگر سامنے سے عورت یا لگتا یا گدھا نکل جاوے تو نماز جاتی رہتی ہے اور یہاں تک نزدیک کیسے گزرنے سے نماز نہیں جاتی  
دلیل ہماری قول ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ نہیں تو رتی ہی نماز کو کوئی چیز اور دفعہ کرادو اوسکو جہاں تک کہ طاق رکھو کیونکہ وہ  
شیطان ہے روایت کیا اوسکو علی کسٹہ سوار دہی اور سند میں اوسکی مجالد ہوا اور اوس میں کلام ہوا اور بخاری میں ہے کہ اوس شخص سے  
ڑٹائی کرے کیونکہ وہ شیطان ہے اور روایت کیا دارقطنی نے سالم بن عبد اللہ سے کہ انھوں نے اپنے باپ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اور ابو بکر اور عمرؓ نے کہا کہ نہیں قطع کرنا نماز کو کچھ پس دفعہ کر دیا جہاں تک کہ طاق ہے اور ضعیف کیا رفع اسکا اور وقف کیا اسکا سو گنا  
اور کہا وہی شرح صحیح مسلم میں حدیث کہ لا یقطع الصلوٰۃ مگر وہ شیخ ضعیف ہے اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ نہیں ہے کہ وہ شیخ  
حسن سے اس واسطے کہ وہ مروی ہے جو حدیث یونس سے ابو سعید اور ابن عمر اور ابو امامہ اور انس اور جابر سے اور یہ روایتیں ابو داؤد اور  
دارقطنی اور عجم اوسط طبرانی میں ہے اور بہر حال نہیں برابر ہے اوسکے صحیح مسلم میں ہے حضرت ابو ذر سے کہ قطع کرنا یہ صلوٰۃ کہ جب نبوت  
مصلیٰ کے مانند لکڑی بالان اوسکے کتا سیاہ اور عورت اور گدھا کہا جئے کہ کیا سبب ہے کہ کتے سیاہ کو فرمایا اور رخ کتے کو کہا کہا  
ایسی بیٹے بھائی میرے کے پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ پوچھا تو نے مجھے سو کہا کہ کتا سیاہ شیطان ہے کہ امام احمد  
نہیں شک ہے کہ کتا نماز کو توڑ دیتا ہو لیکن میرا کہہ گئے اور عورت سے شک ہے کہا ابن ابی حنیفہ نے اور کہا امام احمد نے یہ قول اس واسطے  
کہ صحیح ہوئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رات کو حضرت کے سامنے اور حضرت نماز پڑھتے تھے پھر جب سجدہ کرتے  
ہماتے تھے تھے ماتھ سے ہر سر اور گھروان میں اوس دن چرخہ نکلتے تھے اسی طرح کہ اوسکو نماز میں اوس نے نماز پڑھنے اور یہ حدیث نہایت صحیح ہے  
اور صحیح ہے ابن عباس سے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نماز پڑھتے تھے سوا وتر میں گئے تھے پھر اور چھوڑ دیتے اوسکو لگے

صف کے سچ پر واؤ کی اوسکی اپنے اور بنایا جیسے کہ میں کچھ اور روایت کیا اس حدیث کو ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ نے نقل کیا  
اسناد صحیح کے کتاہون میں کہ کہنے کے باب میں بھی ایک حدیث آئی ہے روایت ہو فضل بن عباسؓ کہ زبیرؓ نے کہا کہ نبی صلی  
علیہ وسلم نے بیچ جنگل کے اور ہماری ایک کتیا جھوٹی اور گدھی تھی تو نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی اور دو دو  
اونکے سامنے تھیں تو نہ زجر کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روایت کیا اسکو ابو داؤد اور نسائی نے اور کتیا اونکے کا ایک حکم دیا  
اگر قید ہو مگر کی اور پھر سیاہ کی بھی ہو تو البتہ کوئی حدیث ہے نہ صریح سے نہیں ہی واللہ اعلم وعلیہ السلام **فصل** شخص  
جنگل میں نماز پڑھتا ہو وہ مقام سجدہ میں دونوں ابرو میں ایک برو کے برابر ستر کھڑا کرے کہ طول اوسکا ایک گز کا ہو واور ایک  
انگول کا موٹا اور ستر کو رکھ دینا زمین پر یا سجادہ ستر کے زمین پر خط کھینچ لینا درست نہیں **ف** اور ستر کی طرف قرآن پڑھتا ہو  
کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو قریب ہو ستر سے روایت کیا اسکو حاکم نے اور روایت کیا  
اسکو ابو داؤد اور ابویہمین کہ کہ قطع کرے شیطان نماز اوسکی اور روایت کیا سلم نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تو کر  
سے اپنے مثل لکڑی بالان اونٹ کے تو نضر کر لگا لگا جو سامنے سے ہو گا اور اخرج کیا سلم نے عایشہؓ سے کہ پوچھے گئے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں تیرہ صلی سے سو کہا کہ مثل لکڑی بالان کے اور پہلے میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کیا عاجز ہو کوئی تم میں کا اس کے جب نماز پڑھے سحر میں یہ کہ ہو گئے اوسکے مثل بالان اونٹ کے اور یہ حدیث افس سے نہیں ملی اور  
گرسے مرد ایک تھا ہی اور یہی گز شرع میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جنگل میں تو کس سے  
اپنے ایک ستر عیسا ہی ہے یا نہ میں اور گمنا شیخ کمال الدین ابن الہمام کہ یہ حدیث غریب ہے نہیں ملی لیکن روایت کیا ابن جبار اور  
حاکم نے ابن عمر سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے تو نماز پڑھے طرف ستر کے اور چھوڑ  
اوسکو جو گدے اوسکے سامنے ہو کہ اور روایت کیا اوسکو احمد اور بزار اور زیادہ کیا ابن جبار کہ اگر وہ انکار کرے تو لڑے اوس سے  
اور کہے ستر کو ایک دونوں کو ستر کے سامنے ہوا سلم نے روایت کیا ابو داؤد و ترمذی و ابن القادری و ابن الاسود انھوں نے اپنے اپنے کہا کہ  
نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے طرف ستون یا لکڑی یا درخت کے مگر کرتے اوسکو قابل اپنے ابو جبار  
ابو کے اور نہیں قصہ کرتے تھے اوسکا قصہ کہنے کی غرضی نماز میں اوسکی طرف گاہ رکھتے تھے تاکہ تشبیہ ہو کہ ساتھ بت پرستوں کے  
اور ولید بن کامل اوسکی اسناد میں ضعیف ہے اور ضباہ مہول ہے اور جواب سکا یہ ہے کہ جبل قرن ثانی میں مقبول ہے اور دوسرے کہ  
سکوت کیا اس حدیث سے ابو داؤد اور روایت کیا نسائی نے کہ جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے طرف ستون کے تو نہ کہے اوسکو دریا  
آنکھوں کے بلکہ کہے اوسکو یا میں ابو کے مقابل اور روایت کیا ابو علی بن سکن نے اپنی سنن میں ضباہ سے مثل اس کے اور ضعیف کیا  
اس حدیث کو احمد اور ابن حجر نے اور کما فتح القدر میں کہ یہ دلیل ہے اور بضر کے **ص** اور اگر ستر نہ ہو تو کوئی شخص گدے یا بچا  
یا سقاؤ آدمی کے پیچ میں گدے تو اوسکو تسبیح یا اشاعے سے منع کرے اور دونوں سے منع کرنا درست نہیں **ف** کیونکہ  
اوپر گذرے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دفع کرو جان تک کہ قدرت ہو اور اشاعت سے دفع کرے کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سنا تار سے دفع کیا ام سلمہ کے دونوں لڑکوں کو روایت کیا اوسکو ابن ماجہ نے اور ضعیف کیا اوسکو ابن القطان کہ محمد بن قیس  
مجموع ہے اور نہیں پہاڑی جانی مالوسکی لیکن مصنف ابن ابی شیبہ یا ابن ماجہ میں اوسکے پاس روایت ہے اور اوسکا موصول ہونا

وہی ہے کہ  
نماز

محمد بن قیس

ثابت نہیں ہوتا اور کمالی اور تہذیب میں ہر کہ اخراج کیا اسکے واسطے مسلم نے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ  
 حادث ہو کوئی حادثہ تو تسبیح کہ روایت کیا اسکے واسطے **صل** اور امام کا ستروہ مقدمین کو بھی گناہت کہنا ہے اور  
 جو جگہ اس میں کوئی نہ آویجا یا اس جگہ نہ ہو تو سو کا نہ گذار دست ہر **ف** کیونکہ نماز پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 بطحا کہ میں اور ان کے سامنے ایک نیز تھا اور عورتیں اور گئے گذرتے تھے اسکے اوپر اور تھا واسطے قوم کے ستروہ  
 اور روایت کیا اسکے بخاری سلم نے اور اخراج کیا ابو داؤد نے اسی باب میں اسناد صحیح سے عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے

### فصل مکروہات نماز میں

چلتے بدل کپڑے کا اور وہ یہ ہر چار کو سر پا کندھے پر ڈالے اور اسکے کناروں کو چھوڑے اس طرح کہ لنگے رہیں اور قبا  
 میں یہ کہ کندھوں پر ڈالے اور دونوں آستین کو ہاتھوں میں ڈالے اور دونوں طرفوں کو نکالے **ف** اس واسطے کہ منع کیا آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بدل سے نماز میں اور اس کے کہ آدمی ڈھانپ کر نہ اپنا رفاہت کیا اور سکے ابو داؤد اور اس کے نے اور  
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے فقط کہ منع کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کہ ڈھانپے مونہا پنا نماز میں لیکن اسناد میں اس کی  
 صحابی کا نام مذکور نہیں ہر صورت ہمارے نزدیک حجت ہر اور حضرت عبد اللہ بن عباس نے منع کیا ناک کو چھپانے سے روایت کیا  
 یہ عمر سے اور اسی طرح سعید بن مسیب اور ابی ہریرہ اور عطاء مکرہ رکھتے تھے اسکے اخراج کیا ان آثار کا ابن ابی شیبہ نے صنف  
**ص** دوسرے کپڑے کو سمیٹنا خاک اور عبادت سے شکر کپڑے یا بدن کے میلنا **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 کہ اللہ تعالیٰ نے مکرہ رکھیں اسطے تمہارے تین چیزیں عث یعنی بھانڈہ کلمہ کرنا نماز میں اور دفعت در زمین اور بوسنی قبر میں  
 روایت کیا اسکے فضاحی طریق ابن المبارک سے انھوں نے اسمعیل بن عباس سے انھوں نے عبد اللہ بن زبیر سے انھوں نے بھی  
 بن ابی شیبہ سے **صل** چوتھے سب بالوں کا جمع کرنا یا بالوں کو لپیٹ کے جڑ میں داخل کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا  
 عبد الزواق نے انھوں نے توری سے انھوں نے فصل بن اسد انھوں نے ایک شخص سے انھوں نے ابو رافع سے کہ کہ منع کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نماز سے لوش شخص کو کہ باندھ ہو بالوں کو سر پر اور اسکے عربی میں جھٹس کہتے ہیں اور روایت کیا ابو ہریرہ نے اور اس شخص کے  
 بجائے نام سعید بن مسیب کا لیا اور کہ انھوں نے ابو رافع سے انھوں نے ام سلمہ سے اور یہی حدیث روایت کی اور روایت کیا اسکے  
 بن مہر بن سفیان سے اسی سند اور متن اور بیچھون مروی ہر صلح میں **صل** پانچویں اور گلیوں کو چٹخانا **ف** کیونکہ روایت  
 کیا ابن جبرین سے انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ چٹخا تو او گلیوں کو اور تو نماز میں ہو کہ  
 اور نہ چٹخا تو میں بلکہ کاشمی نے کہ وہ کذاب ہے اور رافضی ہے **صل** چھٹے گردن سے کہ دیکھنا اور لاکھ کے گوشے سے نہ  
 گردن پہنے کے گردن میں **ف** کہ صاحب ہا یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر جانے مصلیٰ کہ کو بکارتا ہو اور  
 کسے سرگوشی کرتا ہو اللہ تعالیٰ سے کہے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی لیکن روایت کیا یحییٰ نے شعب الایمان میں کہ جب  
 کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر کوئی ہون کہ نماز پڑھے کھڑے ہو کہ کو مکرہ کہ روایت کیا ابو داؤد و سیر ایک فرشتہ کہ بکارتا ہو  
 اسی پیشہ آدم کے کہ جانتا تو کہ کیا ہر نماز میں تیری اور کس سے سرگوشی کرتا ہو تو قوزا لغات کرتا اور لغات کے معنی ہیں کہ بکارتا ہو  
 دیکھنا اور روایت کیا حاکم نے اور صحیح کیا اسکے ابو داؤد نے فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ ہتھائی اللہ تو جعفر

بند کرنے اور وہ نماز میں ہونا ہر چیز جانتا ہے اور وہ ہر چیز سے اور روایت ہر انسان کے ذریعہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے بیچ تو اتنا سے نماز میں ہوا سطر کے اتنا سے ہلاک کرنے والا ہے تو اگر ضرورت ہو تو نفل میں فرض میں روایت کیا  
اوسکو ترمذی نے صحیح کیا اوسکو اور بکر گردان چھ مروہ نہیں کیونکہ روایت کیا ترمذی اور نسائی اور ابن حبان اور یاکم نے  
اور صحیح کیا اوسکو عبد اللہ بن عباس کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اتنا سے نماز میں رہنے بائین اور نہ بیچ تھے  
گردان اپنی کہا ترمذی نے یہ غریب ہے اور کہا ابن القطان نے صحیح ہے اگرچہ ترمذی کے طریقے سے غریب ہے اور ظاہر ہوا اوسکا  
لیکھ طریقہ دوسرے سند بزمین **ص** ساتویں نکر لکھوں کا ہٹانا اگر ایک بار سجدے کے لیے **ف** اسوا سطر کے یہ بھی ایک قسم  
عبث سے ہے اگرچہ کہ جب سجدہ کرنے کی جگہ ہو تو اس وقت ایک بار ہاتھ سے ہٹا دینا جائز ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
واسطے ابو ذر کے کہ ایک بار ایسی ابو ذر و نہ چھوڑا اوسکو اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں ملی اور روایت کیا اوسکو عبد اللہ بن ابی  
ابو ذر رضی اللہ عنہ کہ پوچھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہر شئی کو بہانہ تک کہ پوچھا میں نے آپ کے لکھ کر بوسے سے لے لیا ایک بار  
رضت دیتا ہوں میں اور اسی طرح روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ اور روایت کیا گیا سوقوف کہا دا قطنی نے اور وہی صحیح ہے  
اور روایت ہے کہ ترمذی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ سجد کر لکھوں کو اور تو نماز پڑھتا ہوا اگر ضرورت پڑے تو لکھا  
اور راوی اس کے معنی ہیں **ص** آٹھویں کہ ہر ہاتھ رکھنا **ف** کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اس  
روایت کیا جامع نے سوا ابن ہاشم کے ابو ہریرہ سے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کہ نماز پڑھتے آدمی کو ہر ہاتھ رکھنے  
اور دوسری وجہ اس کی یہ ہے کہ مخالف ہے حدیث شامور کے اور وہ ہاتھوں کا بانہا ہر ہاتھ کے بیچ **ص** نویں دونوں  
ہاتھوں کا کھینچنا اور سینے کو آگے کرنا واسطے سستی کے دونوں کی طرح بیٹھنا اس طرح کہ دونوں سرین پر بیٹھتے اور دونوں  
زانو کو کھڑکے کیا چھوین سجد میں دونوں بازو کو بچھا دینا **ف** کیونکہ بے مین ہونے فرمایا حضرت ابو ذر کہ منع کیا مجھ کو  
سیر و سست یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں ایک یہ کہ چونچ ماروں مثل چونچ مارنے میں کے یعنی جلدی جلدی  
سجد میں جاؤں اور پھر جلدی اور کھٹکھٹا ہوں اور یہ کہ بیٹھوں مثل بیٹھنے کے اور یہ کہ بچھاؤں میں بچھاؤ مٹری کا اور یہ کہ  
غریب ہر مین ملی مجھ کو اور سند اس میں ہے ابو ہریرہ کہ منع کیا مجھ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین چیزوں اور ذکر کرنا  
دو چیزیں اول کی لیکن اخیر میں یہ بیان کیا کہ اتنا سے نماز اتنا اتنا سطر کے اور صحیح حدیث حضرت عائشہ کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم منع کرتے تھے گھائی شیطان اور گھائی شیطان کی کہنے کی طرح بیٹھنا ہے اور اس کے بچھاؤ آدمی دونوں بازو اپنے مانند  
بچھاؤ درندوں کے واللہ اعلم **ص** بارہویں چار زونیں ہند بیٹھنا **ف** اسوا سطر کے خلاف سنت ہے **ص**  
تیرھویں اکیلے امام کا کھڑا ہونا سب کی محراب میں یا دوکان پر امام کا کھڑا ہونا اور قوم کا بیچ یا قوم کا دوکان پر امام کا کھڑا  
**ف** اسوا سطر کے وہ مشابہ ہوا اہل کتاب کے کہ وہ امام کے واسطے ایک مکان اونچا بناتے ہیں اور اوس میں امام کھڑا ہوتا ہے  
اور دوکان کی بندی بعضوں نے کہا ہے کہ بقدر قاست آدمی کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ ہاتھ اور اس کے کم میں کہ اس میں  
اور بعضوں نے کہا ہے کہ مسجد جب تک ہو کہ تو کچھ مضائقہ نہیں کہ امام محراب میں کھڑا ہو **ص** چودھویں کھڑا ہونا  
صحت کے بیچے جمین جبکہ باقی ہر **ف** اور اوپر بیان اسکا گذرا اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نظر کرے

طرف فرجے کے یعنی صف میں جو جگہ باقی ہو تو اسکو بند کرے اور بعض آیات میں ہے کہ نماز کا اعادة لازم ہوگا اگر سجدہ نما  
 پہنچے صف کے پھر ہیگا **ص** پندرہویں تصویر کا ہونا سر کے اوپر یا اوسکے آگے یا برابر اور اگر پیچھے یا نیچے قدم کے پھر وہ  
**ف** کیونکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ ہم نہیں داخل ہوتے اوس گھر میں کہتا ہے یا تصویر پر روایت کیا اوسکو مسلم عایشہ  
 ایک صریح طویل میں اور اسے سنی میں بہت حدیثیں صحیح آئین میں فرمایا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں داخل ہوتے  
 نماز کا اوس گھر میں کہتا ہے یا تصویر پر ہوں **ص** سولہویں سرنگے نماز پڑھنا سستی اور کالہی کے سبب اور اگر  
 واسطے عاجزی کے پڑے تو مکروہ نہیں سترہویں بڑے کپڑوں میں جو گھر میں پہنے رہتا ہے اور لوگوں کے پاس اون کپڑوں سے  
 نہیں جاتا اون کپڑوں سے نماز پڑھنا **ف** کیونکہ لوگوں کی تو عزت کرنا ہی اور شرم کرنا ہی اس کے پاس بڑے کپڑے پہن کے  
 جانے سے اور نماز کی کچھ عزت و آبرو نہیں حالانکہ اگر کسی ایسے کے دربار میں جاتا ہے تو چاہے اس کے عمدہ کپڑے ہوتے ہیں اویسکو پہن  
 جانا ہی نہ چاہیے گاہ حکم الحاکمین میں جاکو تو چاہے کپڑے ہوں بغیر تمام اوس نماز پڑھے اور یہ جب ہے کہ اوس کے پاس اور  
 کپڑے ہوں ورنہ اگر کسی پاس اچھے کپڑے نہیں تو اونھی کپڑوں سے جو پہنے ہی نماز پڑھے **ص** اٹھارہویں نکال کے دور کرنے  
 کیواسطے نماز میں پیشانی کا زمین پر ملنا اویسویں آسمان پر نظر کرنا بیسویں سجدہ کی گڑھی کے پیچ پر کرنا **ف** کیونکہ روایت کیا  
 ابن ابی شیبہ عیاض بن عبد اللہ قرشی سے کہ دیکھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سجدہ کرنا ہی اور پیچ عمامے کے سوا شاذ  
 ماتم سے کہ اوٹھالے عمامے اپنے کو یعنی پیشانی پر سے اونچا کر لے کہ پیشانی کھل جاوے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عبادہ بن  
 سے کہ وہ جب ارادہ کرتے تھے نماز کا اوتار لیتے تھے عمامہ سر پر اور اس باب میں مروی ہے حضرت علی اور ابن عمر اور جعد بن  
**ص** الیسویں آیتوں کا گنا **ف** اسولے کہ پیشانی ہی نماز میں **ص** بائیسویں کپڑا جسم پر تصویر ہو اسکا  
**ف** کیونکہ وہ مشابہ ہریت کے اوٹھالنے والے کے ساتھ اور نماز جائز ہے **ص** اور سجدہ کے اوپر و طلی اور پیشانی پر  
 پہنجانہ مکروہ ہے **ف** بسبب عزت اور حرمت مسجد **ص** اور دروازہ مسجد کا بند کرنا بھی مکروہ ہے **ف** کیونکہ اس میں  
 قلت جماعت ہوگی **ص** اور مسجد کا نقش کرنا ساتھ کچ اور ساج یا سونے کے پانی کے مکروہ نہیں اور کھڑا ہونا امام کا سچپن  
 اور سجدہ کرنا محراب میں مکروہ نہیں اور جو شخص کہ بیٹھا باتیں کرنا ہی اوسکے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ نہیں **ف** کیونکہ روایت کیا  
 ابن ابی شیبہ نے نافع سے کہ تھے ابن عمر جب نہاتے تھے راہ طعن ستون غیر کے کہتے تھے کہ سیر واسطے تیری بیٹھ ہو اور غافل  
 اوسکے جو روایت کیا ہزار نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ نماز پڑھتا تھا پیچھے ایک شخص کے سو حکم کیا اوسکو  
 کہ اعادة کرے نماز کا اور اسی طرح کہتے کہ پیچھے بھی درست ہے کیونکہ صحیح ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور اوپر گذرا کہ نماز  
 پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیچھے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا کے اور وہ موتی تھیں درمیان ان کے اور درمیان قبلے کے اور  
 مخالف ہوا اوسکے جو مروی ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے نماز پڑھو پیچھے سوتے اور باتیں کر نیوالے کے  
 لیکن وہ ضعیف ہے اور بھی مروی ہے مسند ہزار میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منع کیا گیا کہ نماز  
 پڑھوں میں طرف اون لوگوں کے جو کھڑے ہیں اور باتیں کرتے ہیں اور کہا ہزار نے کہ نہیں جانتا ہوں نہیں اوسکو مگر ابن عباس  
 اور جواب دے گا یہ کہ جب آواز اونکی شدت سے ہوا اور اس خوف شغل کا ہونا زمین و آسمان **ص** اور جہنم میں







رضعت کیا تو کہا کہ نہ تو اسے تحقیق کہ اللہ فرض کیا اور نہ پانچ نمازیں دن میں اور یہ وفات سے تھوڑے دن پہلے  
 کہا تھا اور روایت کیا ابن عباس نے تحقیق کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے اور کھڑے ساتھ رمضان میں تو یہ حدیث آٹھ رکعتیں اور  
 وتر پڑھا پھر انتظار کیا صحابہ آپ کا دوسری رات اور آپ نکلے نہ کہ واسطے تو پوچھا اور اسے صحابہ نے پھر فرمایا آپ نے خون کیا سینے  
 کہ نہ فرض ہو گا تو تراویح اس حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح آٹھ رکعتیں پڑھیں  
 اور بھی ہر روز پندرہ من ہوا زندگی کے کہ فرمایا حضرت نے تراویح واجب ہر حق ہو اور ہر مسلمان کے سو جو شخص چاہے وتر پڑھے ساتھ پانچ  
 رکعتوں کے اور چاہے ساتھ تین رکعتوں کے اور چاہے ساتھ ایک رکعت کے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ تراویح واجب نہیں اور روایت کیا ابو کو  
 ابن عباس نے اور حاکم نے اور کہا کہ صحیح ہو اور بشرط بخاری مسلم کے اور جواب اول سے یہ ہے کہ یہ ایک مقدمہ ہے کہ اس سے عموم نہیں ثابت ہوتا  
 تو جائز ہے کہ یہ حدیث کے ہو اور اس بات بالاعتقاد ہے کہ فرض چاہے پانچ یا سبب مذکور وغیرہ کے پڑھنا جائز ہے یا کہ یہ واقعہ  
 قبل وجوب ترک ہو گا کیونکہ وجوب ترک کا ساتھ وجوب پانچ نمازوں کے نہیں ہے بلکہ مسافر اور دوسرے یہ کہ مروی ہو آنحضرت صلی  
 علیہ وسلم سے کہ وہ لوترتے تھے سواری پر واسطے وتر کے اور روایت کیا علی بن ابی طالب نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے تحقیق کہ وہ نماز پڑھتے  
 سواری پر اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور جانتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے حضرت  
 انھوں نے حدیث انھوں نے کہا کہ اس سے کہ ابن عمر پر ارادہ رکھتے تھے وتر پڑھنے کا لوترتے تھے اور وتر پڑھتے تھے زمین پر اور کہا ابن عباس  
 کہ پوچھا میں نے قاسم سے کہ جو شخص تراویح سواری پر کیا حکم ہو اس کا کہنا کہ جاننا سب لوگوں کے کہ حضرت عمر وتر پڑھتے تھے سواری پر  
 اور کہا ابن عمر نے کہ صحابہ نماز پڑھتے تھے اپنی سواریوں اور جانوروں پر جس طرف ہوتا تھا منہ اور ان کا کمر فرتا اور ان کو  
 کہ وہ پڑھتے تھے اون دونوں کو زمین پر خارج کیا ان دو روایتوں کو ابن ابی شیبہ نے مصنفین نے معلوم کیا کہ سواری پر  
 پڑھنا آپ کا یا تو قبل وجوب ہو یا بعد تھا اور معاذ کی روایت سے جواب یہ ہے کہ جائز ہے کہ وجوب ترک بعد رکعت ہو یا پہلے  
 یہ کہ مراد حضرت کی اون نمازوں سے وہ نمازیں ہیں جن کا ایک ایک وقت خاص علیہ مقرر ہو مثل پانچوں نماز کے خلاف وقت کے کہ وہ  
 تابع ہر عشا کے اور وقت اس کا وقت عشا کا ہی ہے کہ عاقل پر پوشیدہ نہ ہو گیا اور تیسری روایت سے جواب یہ ہے کہ حکم قبل وجوب  
 وتر کے ہو گا اور دوسرے یہ کہ مراد وتر سے اس جگہ سنی رکعتیں تراویح کی منع وتر مراد ہیں کیونکہ آٹھ رکعتیں تراویح کی اور تین  
 وتر کی ملائے گیارہ وتر ہیں یعنی طاق میں خست نہیں اور دلیل اس پر یہ ہے کہ تصریح ہر روایت پچھلی میں اس حدیث کے کہ فرمایا آپ  
 خَشِيتُ اَنْ يَكْتُبَ عَلَيْكُمْ صَلَوةَ اللَّيْلِ مِثْلَ غَيْرِهَا فَرَضَ عَلَيْكُمْ فَرَضَ رِجَالِ الْوَحْشِ اَوْ رِجَالِ الْوَحْشِ اَوْ رِجَالِ الْوَحْشِ اَوْ رِجَالِ الْوَحْشِ  
 ناس سے حدیث میں وجوب انہوں نے معنی ضرورت کے مراد نہیں بلکہ وجوب شرعی ہو اور اسی واسطے آپ نے یہ کلام ارشاد فرمایا بطور تاکید  
 فَسَوْفَ لَكُمْ مِنْهُ لَنْبٌ اَوْ عَذَابٌ اَلِيمٌ یعنی جو وتر نہ پڑھے وہ ہم سے نہیں اور وتر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ و تابعین نے تراویح  
 نے نوافل کی ہر وقت اَعْلَمَ بِالْاَشْوَاقِ اور وتر کی تین تین میں ایک سلام اور امام شافعی کے نزدیک سلام کر کے  
 فاولیل ہمارے ہے کہ روایت کیا حضرت عائشہ نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین تکبیریں میں سلام پڑھتے تھے  
 مگر آخر میں روایت کیا اس کو حاکم نے اور کہا صحیح ہو اور بشرط بخاری مسلم کے اور یہی طرح روایت کیا سنانی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نہیں سلام پڑھتے تھے بیچ دونوں رکعتوں کے اور روایت کیا حاکم نے حسن کہ ابن عمر سے سلام پڑھتے دو رکعتوں کے بعد وتر

سوکھا حسن نے کہ عزیمت تھی اوسے اور وہ کمرے ہو جاتے تھے دوسری رکعت سے ساتھ کعبہ کے اور رکعت کیا اوسے اور روایت  
 طحاوی نے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین کمون کپڑے تھے اول رکعت میں سبحان اسم  
 ربک الاکمل آخر حدیث تک موافق وہیں ایک جو روایت کیا حضرت عائشہ سے احباب بنی باربعہ اور ابن جابر اور عامر نے  
 مستدرک میں اور روایت کیا حدیث ابن عباس کہ ہر سناو صحیح طبرانی نے مجموعہ صغیر میں ش حدیث طحاوی اور کہا کم کر وہ بحث  
 سفیان الاکفاد کا یعنی نہیں روایت کیا اوکو سفیان سے مگر قتادہ نے اور روایت کیا طبرانی نے اسی مجموعہ صغیر میں  
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ بْنِ شَيْبَةَ عَنْ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ شَيْبَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ  
 مَعْظَمُ بْنُ الْقَدَامِ يَحْتَلِثُ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي عَرُوبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ ذُرَّادَةَ بِنِ أَوْفَى عَنْ سَعْدِ بْنِ هِشَامٍ  
 عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَسْلُمُ مَنِّي الرَّكْعَتَيْنِ تَحْتَ رَأْسِي صَلَّيْتُ عَلَيْهِ سَلَامَ بَنِي  
 بعد دو رکعتوں کے وتر سے اور کہا کہ محمد بن عیسیٰ المعظم الا محمد بن شعیب نقر دیکھ ہشام یعنی نہیں روایت کیا اوکو  
 معظم سے مگر محمد بن شعیب نے منفرد ہوا اوس کے ساتھ ہشام اور روایت کیا اسی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اسی سند سے اور روایت کیا  
 اوسے ابو سلمہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے تھے تین کمین آخرات میں اور روایت کیا ابن عبد البر نے عثمان بن محمد  
 بن ریع بن عبد الرحمن حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الدَّادِ وَزَيْدُ بْنُ عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَى عَنِ الْبَتْنِ وَأَنَّ يُصَلِّيَ الرَّجُلُ وَاحِدًا يَلْقَى فِيهَا كُنِيَ مَنَعَهُ كَيْفَ اتَّخَذَتْ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت وتر پڑھنے سے اور اوسکو ناقص فرمایا اور ذکر کیا اس حدیث کو ابن عبد الحق محدث نے حکایت  
 ایسا ہی ہریان میں اور اکثر صحابہ و تابعین اسی پر ہیں کہ وتر کی تین کمین ہیں روایت کیا طحاوی نے ثنا ابو بکر قتادہ  
 أَبُو دَاوُدَ ثَنَا أَبُو حَالِدٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا الْعَالِيَةِ عَنِ الْوُتْرِ فَقَالَ عَلِمْنَا أَنَّ أَحْقَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْوُتْرَ مِثْلُ صَلَوةِ الْمَغْرِبِ هَذَا وَتَرُّ اللَّيْلِ وَهَذَا وَتَرُّ النَّهَارِ مِثْلُ مَا ابُو عَالِدٍ  
 کہ پوچھا سینے ابو العالیہ سے وتر سے کہا سکھا یا کہو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وتر مثل نماز مغرب کی ہے یہ وتر دن کا جو  
 اور وہ وترات کا ہی اور روایت کیا اسے طحاوی نے ثاب سے کہ نماز پر بھی ساتھ ہمارا انس نے وتر کی سو میں اونکی داہنی طرف تھا  
 اور ام ولد اونکی پیچھے ہمارے تھے تین کمین سلام پھر اگر ان کے آخر میں اور اسی طرح صحیح ہوا ابن شوہر و تَرُّ اللَّيْلِ ثَلَاثُ  
 كَوَاثِبٍ النَّهَارِ مِثْلُ تَرَاتُكَيْنِ مِثْلِ مَا ابُو عَالِدٍ عَنِ الْحَدِيثِ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ كَوَاثِبُ  
 نہ رفع کیا ہی اوکو عشاء سے اوسے عبد اللہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے گریحی بن ابی الموائج نے اور وہ ضعیف ہی اور  
 روایت کیا ابو حنیفہ نے مسند میں حضرت عائشہ سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وتر پڑھتے ساتھ تین کمون کپڑے تھے  
 اول رکعت میں سبحان اسم ربک الاکمل اور دوسری میں قُلْ يٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ اِنَّهٗمُ يَوْمَئِذٍ فِي قُلُوبِ اللّٰهِ اَحَدٌ اور تَرُّ  
 کیا ابن ابی شیبہ نے ابن عباس سے مانند اسکے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عبد الرحمن بن زہری کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 وتر پڑھتے تھے ساتھ سبحان اسم ربک الاکمل اور قُلْ يٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ اور قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ اور کہتے تھے  
 آخر نماز کے جب بیٹھتے تھے سبحان اسم ربک الاکمل اور قُلْ يٰٓأَيُّهَا الْكَافِرُونَ میں بار اور آخر میں ہمارے کہتے تھے اے حسن بھری نے کہا

اجماع کیا مسلم نو نے کہ وتر میں رکعت میں کہا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا حَصَّ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ الْحَسَنِ**  
**قَالَ اجْتَمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْوُتْرَ ثَلَاثٌ لَا يَسِيرُ إِلَّا فِي آخِرِ قِيَامِهَا** یعنی اجماع کیا مسلم نو نے کہ وتر  
 تین کہتے ہیں نہ سلام پہرے کر کے آخر میں اور روایت کیا طحاوی عبد الرحمن بن ابی نزیاد انھوں نے اپنے باپ سے  
 سنا فقہیوں کے سب نامی ہیں سعید بن مسیب اور عروہ اور قاسم بن محمد اور ابو بکر بن عبد الرحمن اور خازن بن زید اور ابیہ  
 بن عبد اللہ اور سلیمان بن یسار کہا ہے کہ وتر میں کہتے ہیں نہ سلام پہرے کر کے آخر میں رکعت کے بعد اور امام شافعی کے نزدیک  
 چاہے ایک رکعت بڑھے چاہے تین چاہے پانچ اور دلیل اذکی وہ حدیث ہے جو ابو بکر گدیری اور فریاضی نے ائوثر سے روایت کی  
**قَالَهُمَا قَرْنِ آخِرِ اللَّيْلِ** یعنی وتر ایک رکعت یا آخرات میں اور یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے غرض سب باتوں کا یہ ہے کہ  
 حدیثیں دونوں میں موجود ہیں لیکن نہ ہر جگہ صحیح ہے کہ تین سے کم بھی نہ پڑھے اور نہ زیادہ کرے کیونکہ تین رکعت کا ثبوت  
 بہانہ غریب بھی ہو سکتا ہے اور پانچ اور سات وغیرہ کا نظیر موجود نہیں اور اسی طرح ایک رکعت بڑھنے سے نہی وارد ہوئی  
 تو مقتضا احتیاط یہی ہے کہ تین رکعت پڑھے کہ کے نزدیک درست ہو کہ **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ** **ص** ہمیشہ تیری  
 رکعت وتر میں قبل رکوع کے دونوں ہاتھ اوٹھائے تکبیر کہے دعا قنوت پڑھا کرے اور امام شافعی کے نزدیک پندرہویں  
 رمضان آخر مہینے تک قنوت پڑھے اور کچھ بھی تین پڑھے **ف** مانا چاہیے کہ اس وجہ سے تین خلاف ہیں اول تو یہ کہ  
 جب قنوت پڑھے وتر میں تو قنوت پڑھے قبل رکوع کے یا بعد رکوع کے دوسرے یہ کہ قنوت وتر میں تمام سال پڑھا کرے یا فقط  
 آخر رمضان میں اور تیسرے یہ کہ سوا وتر میں اور کچھ بھی قنوت پڑھے یا نہ پڑھے تو ہمارا مذہب یہ ہے کہ **ص** سوا وتر کے کسی  
 نماز میں دعا قنوت پڑھنا درست نہیں اور امام شافعی کے نزدیک فجر کی اخیر رکعت میں بعد رکوع کے بھی قنوت پڑھا کر  
**ف** تو اول سے میں امام شافعی کی دلیل یہ ہے جو روایت کیا دارقطنی نے سوید بن غنیمت کہ امام سنا سینا ابو بکر اور عمر  
 اور عثمان اور علی رضی اللہ عنہم سے کہتے تھے پھر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت آخر وتر میں اور آخر وتر کا یہ  
 رکوع کے ہر لیکن جواب کیا ہے کہ اگر آخر میں کاجب ہوتا ہے تو کچھ نہ بڑھا جاوے اور صورت میں قبل رکوع بھی قنوت پڑھنا  
 آخر نماز میں ہر اور ایک حدیث صحیح اذکی دلیل ہے یہ کہ روایت کیا حاکم نے حسن بن علی سے اور صحیح کیا ابویسہ کہ امام شافعی  
 مجبور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ کلمات کہتا ہوں میں اؤ کو وتر میں جب وٹھا تا ہوں سرایا اللہ اللہ اھدانی فیمن  
 حدیث آخر تک اور بیان اسکا قنوت میں آویگا اور دلیل ہماری یہ ہے جو روایت کیا نسائی اور ابن ماجہ اور ابو داؤد وغیرہم  
 نے ابی بن کعب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتر میں پڑھتے تھے قنوت قبل رکوع کے اور ایک لفظ میں نسائی کے یہ ہے کہ تھے وتر میں  
 ساتھ تر کے کہ **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ** اور دوسری میں **قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** اور تیسری میں **قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ** پڑھتے تھے  
 اور ضعیف کیا حدیث کہ ابو داؤد نے بسبب منظر کے اور صحیح یہ ہے کہ زیادہ ثقہ کی اگرچہ متفقہ قبول ہے اور اگر تسلیم کرے تو روایت کیا  
 خطیب نے کہ القنوت میں بسنا صحیح عبد اللہ بن شہود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قنوت پڑھیں وتر میں قبل رکوع کے اور ذکر کیا  
 اوسکون الجوزی نے تحقیق میں اسکو کہ اوست اور بھی روایت کیا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَبَيْعٌ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ بْنُ أَبِي**  
**بْنِ أَبِي عَمِيَّاسٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الدِّيْنِيِّ صَلَّاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَنَتَ قَبْلَ الرَّكْعَةِ**





عبداللہ سے کہا کہ میں قنوت پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح میں اگر ایک جیسے پھر رک کیا اوسکو نہ پڑھا اوسکو قنوت کے  
 اور نہ بعد اسکے اوضیف کیا اوسکو ساتھ قنوت کے رک کیا اوسکو احمد بن حنبل نے اور ابن مسیح نے اوضیف کیا اوسکو عمر بن علی فلاس  
 اور ابو حاتم نے اور حاصل اوکی تضعیف کا یہ ہے کہ وہ کثیر الوهم تھا تو اب یہ حدیث رافع اوس حدیث قوی کی جواب پڑھتے  
 مروی ہے ہونوگی اور جواب اسکا یہ ہے کہ اسی طرح ابو جعفر بن کلام بن ابی المہدی نے اوسین غلط کرنا تھا حدیث میں۔ اور کہا ابن مسیح  
 نے غلط کرنا تھا اور کہا احمد قوی نہیں اور کہا ابو زرہ نے گانہ غلط کرنا وہم کرتا تھا بہت اور کہا ابن حبان نے کہ وہ مرفورہ تھا  
 ساتھ ذکر حدیثوں کے علی مشورین اور قوی پھر تصاب کی حدیث کو وہ جو روایت کیا قیس بن ربیع سے عام بن یاسان کہا کہ  
 ہم نے واسطے انس کے کہ کچھ لوگ گمان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ پڑھتے تھے قنوت فجر میں سو کہ انس نے کہ جو پھر پڑھتے  
 وہ نہیں پڑھی قنوت حضرت نے اگر ایک جیسے کہ بدعا کرتے تھے ایک قبیلہ پر قبیلوں میں شریکین سے تو یہ حدیث خود مخالف ہے حدیث ابن مسیح  
 اور قیس راوی اس حدیث میں اگر بضعیف ہے بضعیف کیا اوسکو بھی بن مسیح نے لیکن قوشیوں کی اوسکی اور لوگوں نے اور بہ حال ابو جعفر نے حکم  
 بلکہ اوسکے برابر یا اوس سے زیادہ اعتبار میں کیونکہ بضعیف کرنے والے قیس کے کم ہیں بضعیف کرنے والوں ابو جعفر سے اور بضعیف کیا  
 بھی بن مسیح نے سبب اس کے جو کہا احمد بن سعید بن ابی مریم نے پوچھا میں نے بھی سے قیس بن ربیع کو سو کہا کہ بضعیف ہے نہیں لکھا وہی  
 حدیث اوسکی کیونکہ وہ حدیث بیان کرتا ہی ہے حدیث اور وہ مضبوط ہوتی ہے اور یہ ضعف موجب روایت کو نہیں اس واسطے کہ غایت اوسکی  
 غلطی ہے اوسکی ذکر بعید میں بدل منظور کے لیکن بضعیف کیا اوسکو اور لوگوں نے سو اچھی کے بھی کہا انسانی نے متروک ہے اور کہا و طغیانی  
 بضعیف ہے اور مروی ہے احمد کہ وہ کثیر غلط تھا اور روایت کی اوس نے حدیث میں نکلا اور تھے ولید اور ابن المہدی بضعیف کرتے تھے اوسکو  
 اور کلام کیا اوسین امام المحدثین بھی بن سعید القحطان لیکن نے شعبہ کے تار کرتے تھے قیس پر او تشبیح کی انھوں نے بھی بن سعید پر  
 بسبب بضعیف اوکی کے قیس کو کہ ابوقبیلہ نے کہا واسطے میرے شعبہ نے لازم کیا قیس بن ربیع کو اور کہا ابن حبان نے بھی  
 حدیث میں قیس کی روایت صحیحہ اور متاخرین سے اور تلاش کی سینے اوکی لکھا تو دیکھا میں نے اوسکو سچا امانت واجب جان تھا اور جب ملو ہوا  
 سن اوسکو تو بلوگی غلط و سکا اور اکثر روایتیں اوسکی مستقیم ہیں اور کہا ابو حاتم نے عمل اسکا صحت ہے اور قوی نہیں اور کہا شمس الدین  
 وہی نے قول متبرق شیعہ کا ہوا وہیں حرج ہے ساتھ اوس کے تو کہ نہوگا ابو جعفر راوی اس حدیث کو روایت کیا اوسکو اس  
 خطیب نے کتاب القنوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہیں قنوت پڑھتے تھے کہ جب کہ بدعا کرتے کسی قوم کو اور سنا کسی صحیح ہو  
 اور بضعیف کیا ابن الجوزی نے اوس حدیث انس کو کہ پڑھتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قنوت نماز صبح میں یہاں تک کہ انتقال کیا اور تشبیح کی  
 او پہلے کہ کہ یہ اور حدیثوں میں ہے کہ ہماری کتابوں کی محافظت چاہیے بسبب اس بات کہ وہ جانتا تھا کہ یہ حدیث باطل ہے اور  
 بعض وائے اسکی مشہور بالوضع ہوئی ہیں اور فرمایا حضرت نے جو حدیث بیان کرے ہم سے ایسی حدیث جو جانتا ہے کہ وہ جھوٹ ہے  
 تو وہ بھی کان میں میں ہے اور ایک حدیث صحیح روایت کی امام ابو حنیفہ صاحب نے حاد بن ابی سلمہ سے انھوں نے ایسا ہم سے انھوں نے  
 علم سے انھوں نے عبداللہ بن مسعود کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں قنوت پڑھی فجر میں کسی مگر ایک حدیث اور نہ دیکھا قبل اسکے  
 اور نہ بعد اسکے اور اس جیسے میں قنوت پڑھی واسطے بدعا کے ایک قوم پر شریکین سے اور اس سند میں کسی طرح کا غائب نہیں  
 اور اسید واسطے خود انس نے صبح میں قنوت نہیں پڑھی جیسا کہ روایت کیا طبرانی نے **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ**

ابو جعفر  
 بن  
 مسیح

ابن  
 حبان





اور تیسری میں قل جواہد اورایت کیا اسکو امام ابوحنیفہ نے اور ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ اور بہت محدثین نے اور بیان اسکا تو یہ سب  
 گذر کر شافعی کے چھپے خفی نماز پڑھنا ہی اور ترمذی نے اسے قنوت نہ پڑھنے خفی بھی پڑھے اور صحیح میں اسکی تابعداری کرے بلکہ  
 چپکلا طرار ہے اور جانا چاہیے کہ وتر خفی کا چھپے شافعی کے بعض لوگوں کے نزدیک سنت ہے اور بعضوں کے نزدیک سنت نہیں کہ  
 وتر شافعی کے نزدیک سنت ہے اور ہرگز نزدیک واجب اور توہید واجب ہے کہ خفی نفل پڑھنے والے کے درمیان واللہ اعلم

## فصل نوافل کے بیان میں

قبل نماز اور بعد نماز اور مغرب کی دو رکعتیں پڑھنا سنت ہیں اور قبل نماز اور جمعے کے چار رکعتیں ایک سلام سے اور چار قبل  
 عصر اور عشاء اور بعد عشاء کے مستحب ہیں اور اصل اس باب میں قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جو شخص دو رکعت کے  
 اوپر بارہ رکعتوں کے سنت سے بندھا ایک گھر لو سکے لیہ جنت میں چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو رکعت بعد نماز  
 اور دو رکعتیں بعد مغرب کے اور دو رکعتیں بعد عشاء کے اور دو قبل فجر کے روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے وغیرہ  
 بن زیاد سے انھوں نے عطا بن یونس نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا ترمذی نے کہ یہ حدیث غریب ہے اس سے اور غیر بن زیاد و کلام  
 کیا ہے اور میں بعض اہل علم نے اس کے خط کے سبب سے انتہی لیکن اس حدیث کا ایک شاہد ہی روایت کیا اسکو جامع نے سوا بخاری کے  
 ام حبیبہ بنت ابی سفیان سے کہ انھوں نے سنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے نہیں ہو کوئی بندہ مسلمان کہ پڑھے واسطے اللہ کے  
 ہر روز بارہ رکعتیں نفل مگر نہ اوٹکا اللہ واسطے اس کے گھر جنت میں زیادہ کیا ترمذی اور نسائی نے کہ چار رکعتیں قبل نماز کے اور دو بعد  
 اس کے اور دو بعد مغرب کے اور دو بعد عشاء کے اور دو قبل نماز صبح کے اور ایک روایت میں نہائی کے کہ دو رکعتیں قبل عصر کے بدل دو  
 رکعتوں کے بعد عشاء کے باقی رہیں چار قبل عصر کے اور چار قبل جمعہ اور چار قبل عشاء اور چار بعد عشاء تو ایسا ہے  
 کہ باقی قبل عصر کے مستحب ہیں روایت کیا ابو داؤد اور احمد اور ابن خزمہ اور ابن جہان نے دونوں نے اپنی صحیح میں اور ترمذی نے  
 ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم کو اسے اللہ اس مرد پر جس نے پڑھیں چار رکعتیں قبل عصر کے کہ ترمذی نے  
 سن غریب ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ دو رکعتیں قبل عصر کے پڑھے اور دلیل اوکی اور گزری اور روایت کیا ابو داؤد و حاکم بن خمرہ سے اسے  
 حضرت علی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے قبل عصر کے دو رکعتیں اور روایت کیا اسکو ترمذی اور احمد نے اور کہا چار پہلے  
 دو کے اور لیکن چار رکعتیں قبل جمعے کے تو ثابت ہیں چار رکعتوں قبل نماز سے اور چار رکعتیں بعد جمعے کے تو اس واسطے کہ روایت کیا  
 ابو ہریرہ کہ فرمایا حضرت نے جب نماز پڑھے کوئی تم میں سے جمعے کی تو پڑھے بعد اس کے چار رکعتیں روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد و  
 ترمذی نے اور کثر روایتوں میں آیا ہے کہ دو رکعتیں بعد جمعے کے روایت کیا اسکو ابو داؤد و سنن میں اور لیکن چار بعد عشاء کے سو  
 روایت کیا ابو داؤد نے شرح بن ابی ہاشم سے کہ ان کا پوچھا میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے سنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سو گمان نہیں پڑتا تھا  
 عشاء اور پڑے برسے پاس گر پڑے چار رکعتیں یا چار رکعتیں آخر حدیث تنگ اور روایت کیا سعید بن منصور نے براہین مازب سے کہ  
 فرمایا حضرت نے جو شخص پڑھے قبل نماز کے چار رکعتیں گو یا کہ اس نے تہجد پڑھا رات میں اور جس نے پڑھا چار رکعتوں کو بعد عشاء کے گو یا کہ  
 پڑھیں اس نے چار شب قدر میں اور بعضوں کا مذہب ہے کہ دو بعد عشاء کے پڑھے اور دلیل اوکی اور گزری اور کہا حضرت نے  
 کہ نہیں چھوڑتے تھے آپ چار قبل نماز کے اور دو قبل صبح کے اور فجر کی سنون کی بڑی تاکید فرمایا حضرت نے دو رکعتیں قبل فجر کے

بن زیاد

بہترین ساری ذیست رویت کیا اسکو نسائی نے اور جابر کثرت قبل ظہر کے اوسمین ایک ہی سلام ہی یعنی دو رکعتوں کے بعد سلام  
 نہ پھرے بلکہ جب چاروں چڑھے اور امام شافعی کے نزدیک دو رکعتوں کے پڑھے اور تسبیح کیا تھے اوس سے جو روایت کیا ابو داؤد نے  
 اور ترمذی نے شامل میں ابو یوسف انصاری سے کہ فرمایا حضرت نے کہ جابر قبل ظہر کے نہیں پڑھا وہیں سلام کھولے جاتے ہیں  
 اونکے واسطے دروازہ آسمان کے اور ضعیف یہ حدیث بسبب عبیدہ بن مسعود ضعیفی کے اور ایک لفظ میں ترمذی کی شامل ہے کہ  
 کہا بیضاوی رسول اللہ کیا اوسمین سلام فاصل ہر کہ کہ نہیں اور اسکا ایک وسرطریقہ یہ جو روایت کیا اسکو امام محمد بن  
 سولامین حَلَّ ثَمَّ لَکِیْنُ عَامِلُ الْجَعْلِ عَنْ اَبِیْ اَیُّوبَ الْاَنْصَارِیِّ اَنَّهُ عَلَیْهِ السَّلَامُ  
 کَانَ یُصَلِّیْ اَرْبَعًا اِذَا رَأَتْ الشَّمْسُ فَسَأَلَهُ اَبُو اَیُّوبَ عَنْ ذٰلِكَ فَقَالَ لَانَ اَبْوَابَ السَّمَاءِ تَقْفُرُ فِیْ هَذِهِ السَّاعَةِ  
 فَاجِبٌ اَنْ یَّصْعَدَ لَیْ فِیْ ثَلَاثِ السَّاعَةِ خَیْنٌ فَعَلْتُ فِیْ کُلِّ هُنَّ فِرَآءٌ قَالَ ثُمَّ قُلْتُ اَیْفَصَلُ بَیْنَهُنَّ سَلَامٌ  
 قَالَ لَا یَعْنِیْ تَحْضُرُ پڑھتے جابر کثرت قبل ظہر وقت زوال آفتاب کے تو سوال کیا اونسے ابو یوسف اس سے پھر فرمایا حضرت نے  
 کہ کھولے جاتے ہیں اس ساعت میں دروازہ آسمان کے سوچا ہوتا ہوں میں کہ چڑھے اس ساعت میں میری کوئی نیکی کہا میں نے کیا سب  
 رکعتوں میں قرأت پڑھ فرمایا کہ ان کا میں نے کیا فصل کیا جیسے اول چاروں میں ساتھ سلام کے فرمایا کہ نہیں یعنی جابر کثرت کے سچ میں سلام  
 نہ پھرے **ص** اور دن میں جابر کثرت سے نفل زیادہ پڑھنا ایک سلام سے مکروہ ہیں اور رات کو آٹھ رکعت سے زیادہ اور جابر کثرت  
 دن میں ایک سلام سے پڑھنا افضل ہیں **ف** اور صاحبین نے نزدیک اتنا میں ہر دو رکعت میں ایک سلام چاہیہ اور دلیل  
 اس کی یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ اس پر اگر اگر اہیت ہوتی تو زیادہ کرتے واسطے تعلیم جابر کے اور فضل  
 رات میں نزدیک صاحبین کے دو دو ہیں اور دن میں چار چار اور امام شافعی کے نزدیک سات دن میں دو دو پڑھنا افضل ہیں امام ابو حنیفہ  
 کے نزدیک چار چار پھر رات دن میں فصل میں امام شافعی کی دلیل قول حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر صلوٰۃ اللیلۃ والثلثا  
 صَیِّئٌ صَیِّئٌ یعنی نماز میں رات کی دو دو ہیں روایت کیا اسکو اصحاب بنی ہاشم ابن عمر سے اور صاحبین کے نزدیک اعتبار  
 تراویح پر جو اور یہ حدیث اسکی سناد میں شعبہ ہی کہ ترمذی اختلاف کیا اصحاب شعبہ نے اوسمین تو بعضوں نے اسکو رفع کیا اور بعضوں نے  
 وقت کیا اور روایت کیا اسکو ثقافت نے عبد اللہ بن عمر سے اور ذکر کیا اوسمین رات کی نماز کو اور نہیں بیان کیا دن کی نماز کو اور  
 ایسا ہی چوتھیں میں اور کہا نسائی نے یہ حدیث نزدیک سیر خطابی اور وہ جو نسائی نے کہا سنن کبریٰ میں کہ اسناد اوسکا صحیح ہے  
 اوس کلام کی ہوا سب سے کہ وجود مند کا نہیں بلکہ یہ خطاستہ دوسری جہت کہ عارض فی ہولقات کو اور سہو واسطے روایت کیا اسکو  
 حاکم نے اپنی کتاب علوم الحدیث میں پھر کہا کہ رجال اسکے ثقہ ہیں مگر یکہ اسمین علت کی اس کے ذکر سے کلام طویل ہوگا انتہی اور تقدیر  
 تسلیم کے قریب اسکا جواب ہم دینگے اور خود صاحبین کی دلیل یہ کہ فرمایا حضرت صلوٰۃ اللیلۃ صَیِّئٌ صَیِّئٌ یعنی نماز رات کی  
 دو دو ہیں اور نہیں ذکر کیا اوسمین دن کی نماز کو اور دلیل امام صاحب کی یہ جو کہ حضرت عائشہ نے نہیں نماز پڑھی سوال رسول اللہ  
 علیہ وسلم نے عشا کی گئی اور آئے میرے پاس مگر پڑھیں جابر کثرت اور اس سے معلوم ہوا کہ رات میں جابر کثرت ایک سلام آپ نے  
 پڑھیں اور روایت کیا ابو داؤد نے حضرت عائشہ سے کہا تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے نماز عشا کی جماعت سے پھر جاتے تھے کہ میں  
 اور پڑھتے تھے جابر کثرت میں چار جاتے تھے اپنے فرشتے کے کہ اسکو آخر حدیث تک اور صحیح مسلم میں یہ حدیث سناؤں سے کہ پوچھا تو حضرت عائشہ سے

کہ کتنی رکعتیں پڑھتے تھے نماز میں کی کہ ایک بار کعب بن علقمہ نے روایت کیا ابو بکر صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سند میں حدیث شریف بیان فرمائی کہ سَلِيمَانُ قَالَ قَالَتْ عَمْرُوَةُ سَمِعْتُ اُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ تَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الصُّلُوَّ اَزْوَاجًا ثَلَاثًا لَا يَقُولُ بَيْنَهُنَّ تَسْلِيمًا یعنی تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے چاشت کی چار رکعتیں نہیں کرتے تھے بیچ میں ان کے سلام اور لوگوں میں صدیق کے ثابت نہیں تاکہ ایک ہی سلام چاروں پڑھتے تھے اور ایک لیل میں جو مروی ہے صحیحین میں ابو سلمہ بن عبد الرحمن کہ انھوں نے پچاس حضرت رضی اللہ عنہما گس طرح تھی نماز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رات میں رمضان کی کہ ایک نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان میں اور نہ غیر رمضان میں کیا رکعت پڑھتے تھے چار رکعتیں تو نہ پوچھ اور نہ کہتوں کے حسن اور طول سے پھر چار سو نہ پوچھ اور نہ کہ حسن اور طول سے یعنی بہت جمعی طرح طول سے پڑھتے تھے اور یہ جو جدا جدا چار چار کو بیان کیا اس سے مطلوب ثابت ہوا ہی والا کہ تین آٹھ رکعت سو نہ پوچھ اور نہ کہ حسن اور طول سے اور اوپر بیان کر چکے ہم سنت ظہر میں کہ اپنے چار رکعتیں ایک ہی سلام سے پڑھیں تھیں اور اس حدیث سے مراد یہ ہے کہ دو دو رکعت کا ایک ایک شفع علیحدہ ہی یا یکہ ہر دو رکعت کے بعد تشہد کے واسطے بیٹھے نہ یکہ ہر دو رکعت کے بعد سلام پیرے اور دلیل سیرہ ہی جو اخرج کیا اور سکوت زیدی اور نسائی نے ابن المبارک سے انھوں نے لیث بن سعد انھوں نے عبد السمہ بن سعید انھوں نے عمران بن ابی سے انھوں نے عبد السمہ بن نافع سے انھوں نے ربیعہ بن کاعب سے انھوں نے فضل بن عباس سے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نماز دو رکعتیں ہیں تشہد پڑھا جاتا ہی ہر دو رکعت میں واللہ اعلم **ص** فرض کی دو رکعتوں اور وتر اور نوافل کی سب رکعتوں میں قرات فرض ہے **ف** کیونکہ مروی ہے صحیحین میں ابو قتادہ کہ تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے ظہر میں دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور پچھلی دو رکعتوں میں فقط فاتحہ آخر حدیث تک اور اوپر گذر چکا اگر تسبیح پچھلی دو رکعتوں کے یا چھپکا ہے تو یہی درست ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شریک سے انھوں نے ابی اسحق سے انھوں نے علی اور ابن سعد رضی اللہ عنہما کہ انھوں نے قرات کر اہل کی دو رکعتوں میں اور تسبیح کہ پچھلی دو رکعتوں میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ روایت فرماتے ہیں کہ فرمایا کیا امام محمد نے موطا میں ثنا محمد بن ابان القُرَشِيُّ عَنْ حَاجِّ بْنِ اَبِيهِ عَنْ عِلْقَةَ بْنِ قَيْسٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْاِمَامِ فَيَمَامُ يَجْعَلُ فِيهِ وَكَلَامًا كَلَامًا فَيَقْرَأُ فِيهِ مِنَ الْاَوَّلِيْنَ وَكَذَلِكَ الْاَخَرِ بَيْنَ وَادَا حَلَّةٍ وَحَدَّثَنَا فِي الْاَوَّلِيْنَ بَعَاثَهُ وَتَوَاتُرًا وَلَمْ يَقْرَأْ فِي الْاَخَرِ بَيْنَ بَشِيْعٍ مَعْنَى صُرْتُ عَبْدَ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَهْنِمْ پڑھتے تھے پیچھے امام کے نہ فاتحہ اور نہ سورت نہ نماز ہری نہ نماز سری میں اور نہ پچھلی دو رکعتوں میں اور نہ نماز پڑھتے تھے اکیلے تو پڑھتے تھے اول دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورت اور پڑھتے تھے کچھ پچھلی دو رکعتوں میں **ص** اور جس نقل کو قصد شروع کر لیا ہو کہ تمام نماز کا لازم ہے اگر بطل ہو یا غروب آفتاب کے وقت شروع کیا ہو کہ تو اگر معمول سے شروع کیا ہو کہ مثلاً او سکھ معلوم ہو کہ نماز میں نہیں پڑھی اور اس سے شروع کی اور بعد اس کے معلوم ہوا نماز میں کہ پڑھ چکا ہوں اور اس سے نماز توڑ دی قصداً کرنا و سکا واجب نہیں اور اگر چار رکعت افضل شروع کی پہلے دو گانے میں تو ٹوڑ دیا ایک دو گانے کی قصداً لازم آوے گی اور امام ابی یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک چاروں رکعت کی اور اگر دو رکعتوں کے بعد بیٹھ کے تیسری رکعت کے واسطے کھڑا ہوا اور کو تو مطلقاً تو فقط دوسرے دو گانے کی قصداً کرے کیونکہ اول دو گانے تمام ہو چکا اور یہ اسپر مبنی ہے کہ ہر دو گانہ نماز علامہ ہے **ف**

کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَلَوَةُ اللَّيْلِ وَالنَّجَارِ مَشْنُوْنَةٌ یعنی نماز تہن کی دو دو رکعتیں یعنی  
 ہر دو رکعت ایک یا بیسہ **ص** اگر چار رکعت نفل کی نیت کی اور وہ نون دو گانہ یا بیسہ دو گانہ یا دوسرے میں یا دوسرے دو گانے  
 کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے کی ایک رکعت میں یا اول دو گانے میں اور دوسرے کی ایک رکعت میں قراءت ترک کی دو رکعتوں کی  
 قضا لازم آوے گی اور اگر ہر دو گانے کی ایک رکعت میں یا دوسرے دو گانے میں اور ایک رکعت میں اول کی ترک کی تو چاروں رکعتوں کی  
 قضا لازم آوے گی اور پہلی اور چھٹی صورت میں امام ابی یوسف کے نزدیک چار رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور ساتویں اور آٹھویں  
 صورت میں امام محمد کے نزدیک دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی اور دوسری اور تیسری اور چوتھی اور پانچویں صورت میں سب کے  
 نزدیک قضا دو رکعتوں کی لازم آوے گی اور امام صاحب بزرگ چھ صورتوں میں دو رکعتوں کی قضا لازم آوے گی اور دو صورتوں میں چار رکعتوں کی  
 اور امام ابی یوسف کے نزدیک چار صورتوں میں دو رکعتوں کی اور چار صورتوں میں چار رکعتوں کی اور امام محمد کے نزدیک سب صورتوں میں  
 دو رکعت لازم آوے گی اور سب ائمہ صورتیں ہیں اور اگر چار رکعت نفل شروع کیے اور اول دو گانے کے تشہد میں توعدا لا دوسرے  
 دو گانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور اگر چار رکعتیں نفل پڑھیں اور چھ میں ایک نہ پڑھا اور اول دو گانے کی قضا لازم نہ آوے گی اور بیسہ کے  
 نفل پڑھنا اگرچہ کھڑے ہو سکتا ہو درست ہے **ف** کیونکہ روایت کیا جات ہے کہ سواہل کے عمران بن حصیب سے کہا کہ پوچھا بیٹے  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کی نماز سے جو بیٹھا ہو تو نہ پایا جو پڑھے کہو کہ ہو کہ تو وہ افضل ہے اور جو شخص بیٹھے پڑھے کہو کہ  
 اجر برابر نصف قائم کھڑے اور جو شخص بیٹھے پڑھے کہو کہ اسکو اجر برابر نصف قائم کے برابر قائم کے حنی کھڑے سے کہ نماز پڑھنے والا  
 اور قائم کے معنی بیٹھے کے پڑھنے والا کہ امام نوویؒ نے کہا علیٰ کہ یہ نفل میں ہے اور فرض میں بیٹھے کے پڑھنا بیحد جائز نہیں  
 تو اگر عاجز ہو قیام سے اور بیٹھے کے پڑھے تو اسکا اجر قائم سے کم نہیں کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیمار ہووے  
 مرد یا سافو تو نفل اسکا مثل صحیح و درست اور تقیم کے لکھا جاوے گا اخراج کیا اسکا بخاری نے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس میں  
 مخصوص ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی نفل کی بیٹھے کے اور پوچھا صحابہؓ ارشاد فرمایا آپؐ کہ نوافل کا نصف  
 قائم کے فرمایا کہ میں نہیں ہوں بل تھا کہ روایت کیا اسکو مسلم نے ابن عمر سے **ص** اور کھڑے ہوئے شروع کرنا اور پھر بیچ میں  
 بیحد بیٹھے جانا مکروہ ہے نفل ہر شہر کے سوا **ف** چھ قبل کی طرف ہونا اگرچہ درست ہے اور ہر شہر کے  
 اس میں قید ہر شہر کا نہ درست نہیں کیونکہ فرمایا حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ نماز پڑھتے تھے  
 حمار پر اور وہ توجہ سے طرف خیبر کے یعنی ہونہ آج خیبر کی جانب تھا اشارے سے اور جب کہ یہ فعل مخالف قیاس ہے تو اپنے سورتوں  
 منحصر ہوگا اور یہ حدیث خود شرح و فقہ میں مذکور ہے روایت کیا اسکو مسلم اور ابو داؤد اور نسائی نے اور اس میں اشارے کا  
 ذکر نہیں اور غلطی بیان کی و دلقطنی اور نسائی نے عمرو بن عبیہؓ کی کہ اس نے علیؓ حمار کا لفظ کہا اور صحیح علیؓ یا علیہ السلام یعنی  
 اپنی اونٹنی بہتے اور روایت کیا دلقطنی نے غرائب اللک میں اس سے کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور وہ توجہ سے  
 طرف خیبر کے حمار پر نماز پڑھتے تھے اشارے سے اور سکوت کیا اس پر اور امام میں شیخ اتقی الدین نے نسبت کی اشارے کی طرف صحیحین کے  
 اور زیلعی نے نہیں دیکھا اسکو صحیحین سے اور کہا عبد الحق نے جمع صحیحین میں کہ متغویہ بنو بخاری سے متغویہ بنو بخاری کے کہ  
 شیخ ابی ہاشم وقد راٰ اناہ فی باب الوتر فی السفر فی صحیح البخاری من حدیث ابن عمرؓ میں ہی سینے

اس حدیث کو صحیح بخاری باب الوتر فی سفر میں حدیث ابن عمر سے اور روایت کیا اوسکو ابن جبرائیل نے نفع اول میں قسم رابع کی صحیح میں مابریخی انداز سے کہ دیکھا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھتے تھے نوافل اسلے پر ہر طرف اشارہ کیا اور اول وقت کو کہتے ہیں صلاۃ السواری پر نفل شروع کیا اور پھر لوٹا اور تمام کیا بابت لوگ رنچ شروع کیا اور سواری پر کلمہ مانقا

### فصل تراویح کے بیان میں

تراویح رمضان میں قبل وتر کے بعد عشاء کے پیش رکعتیں سنت ہیں اور ہر چار رکعت کے بعد یعنی دیر میں کہ اوسکو پڑھا ہو بیٹھے اور پانچ پڑھی جوتے ہیں اور ترقی ہر چار رکعت کو کہتے ہیں اور ہر ترقی میں دو سلام ہیں اور ایک ختم رمضان میں سنت ہے اور قوم کی سستی سے ترک نہیں کرنا چاہیے اور سواری میں وتر جماعت سے پڑھیں اور رمضان میں تہ جماعت پڑھیں **ف** جانا چاہیے کہ تراویح کے سنت ہونے میں اختلاف ہے بعضوں کے نزدیک سنت ہو کہ ہر دو بعضوں کے نزدیک مستحب ہو اور ہر ایک متن میں لفظ مستحب کا وارد ہوا اسی طرح جامع صغیر میں امام محمد کی مذکور ہے لیکن کہا صاحب ہادیہ والاکم اھا کسۃ لکذا روی الحسن مع ابی حنیفہ لاکہ واظہر علیہ الخلفاء الراشدون والقی صلی اللہ علیہ وسلم بآئین العذر فی تکرار المصا اظہر وھو حشیۃ ان تکتب علینا یعنی صحیح یہ کہ تراویح سنت ہو اور ایسا ہی روایت کیا حسین ابو حنیفہ سے کیونکہ اہل طاعت کی ادب پر حکم راشدین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کیا عذر کو ترک ہو اہل طاعت میں اور وہ جن اس بات کا فرض ہو جائے اور کہا امام محمد بن شیخ الفقہار والاصولیین ہولانا کمال الملتہ والدین نے فتح القدیر میں کہ ظاہر منقول ہے کہ شروع تراویح کا زمانہ حضرت عمر سے ہوا ورنہ یہ کہ مروی ہے عبد الرحمن بن القاسم کہ کمال میں ساتھ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ ایک اہل طواف مسجد کے تو ناگاہ لوگ متفرق منتشر ہیں یعنی جدا جدا نماز پڑھ رہے ہیں کوئی شخص الیکلے پڑھتا ہو اور کوئی شخص رات آدھی کے ساتھ اسی طرح سو فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہ اگر جمع کروں میں ان سب کو ایک قاری پر البتہ اچھا ہوتا تو جمع کیا اذکو ابی بن کعب پچھڑیں دوسری رات اذکے ساتھ نکلا اور لوگ اپنے قاری کے ساتھ پڑھ رہے تھے تو ظاہر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نعمت اللہ علیہ ہذہ یعنی اچھی ہے یہ بعثت روایت کیا اوسکو اصحاب بن نفل صحیح کیا اوسکو ترقی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لازم کیا کہ تم پہنچو پڑھو پر سنت میری اور سنت خلفا راشدین کی بعد میں ایک حدیث میں آیا ہے کہ فرض کیے اللہ تم پر روزہ رمضان اور سنت کیا فیما م اوسکا اور بیان کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عذر اوسکے ترک میں اور وہ عذر یہ تھا کہ آپ کو خوف فزع ہو جانے کا تھا جیسا کہ بیان کیا اوسکو ہے باب الوتر میں حدیث ابن جبرائیل اور اوپر یہ حدیث گذر چکی اور صحیح میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی نماز مسجد میں تو پڑھی اذکے ساتھ نماز لوگوں نے پھر دوسری رات پڑھی تو بہت ہو آدمی پھر سب جمع ہوئے تیسری رات اور آپ نکلے تو کہا آپ نے صبح ہوئی کہ سینے جانا چھوٹنے کیا لیکن میں اسو اسلے نہ نکلا کہ تم پر فرض ہو جاوے اور یہ رمضان میں تھا زیادہ کیا بھاری کتا بالصوم میں ہوا انتقال کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو کلمہ یا ہی نا اور اوپر ہم باب النوافل میں حدیث ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے بیان کر چکے کہ انھوں نے پوچھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو رمضان میں کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نہیں زیادہ کرتے تھے رمضان اور غیر رمضان میں کیا رکعت آنحضرت نکلا جو روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف بن ابی حاتم نے اور بعضی نے اس سے ابو نعیم نے ابن جبرائیل سے

ابو بکر بن ابی شیبہ کے اتفاق کیا گیا ہو اس کے ضعف پر باوجود اسکے کہ مخالف ہی روایت صحیحہ کے مترجم کہنا کہ ابو بکر بن ابی شیبہ  
واسطی کو ذکر کیا مسالہ بن ابی شیبہ نے ان الاعتدال میں کہ روایت کیا عثمان دارمی نے ابن عباس کے کہ وہ فقہ نہیں ہو اور کہا اس کے  
ضعیف ہو اور کہا بجا کئی سکوت کیا اوس کو کہ انسانی نے متروکہ ہو حدیث اوسکی اور نہ کہ ابو شیبہ سے ایک ہو حدیث  
کیہ بغوی نے حدیث بیان کی جسے منصور بن ابی مزاحم نے کہا حدیث بیان کی ہے ابو شیبہ نے اوسنے حکم سے اوسنے قسم سے  
انھوں نے ابن عباس کے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے رمضان میں ہوا جماعت کے میں رکعت اور وتر اور پھر کہا  
شیخ ابی الہمام نے ان میں کتین حضرت عمر سے ثابت ہو میں جو طابین ہی زید بن وہاب سے کہا کہ تھے لوگ کہہ رہے تھے زمانہ عمر بن الخطاب  
میں ساتھ تینیس رکعتوں کی یعنی میں تراویح کی کتین اور تین ترکہ کی اور روایت کیا بھیقی نے معرفت میں سائب بن زید سے  
کہا کہ کہہ رہے تھے ہم زمانہ عمر میں ساتھ میں کتوں اور وتر کے کہا نووی نے خلاصہ میں اسناد اوسکا صحیح ہی مترجم کہنا ہو کہ  
روایت کیا ابن ابی شیبہ عمر بن الخطاب کے کہ انھوں نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاؤے اوکے ساتھ میں کتین اور روایت کیا  
ابو الحسن عساکر کہ حضرت علی نے حکم کیا ایک شخص کو کہ پڑھاؤے اوکے ساتھ میں کتین اور عبد العزیز بن رفیع سے کہا کہ تھے ابی  
بن کعب نماز پڑھتے ساتھ آدمیوں کے مینے میں بیچ رمضان میں کتین اور وتر پڑھتے تھے تین کتین اور بیچ انھوں نے ابی العزیز  
کہہ پڑھتے تھے بائج تراویح رمضان میں اور وتر پڑھتے تھے تین رکعت اور ابی اسحق سے انھوں نے جاریت کے کہ وہامات کہ تو کوئی  
رمضان میں ان کو ساتھ میں کتوں اور وتر پڑھتے تھے ساتھ میں کتوں اور قنوت پڑھتے تھے قبل کو ع کے اور عساکر کے کہ  
انھوں نے یا یاسین لوگوں کو اور وہ پڑھتے تھے تینیس رکعتیں مع وتر کے اور پھر کہا شیخ ابن الہمام کہ کامل ہو ان بن ابی نوح سے  
کہ قیام رمضان کا سنت آدمیوں کے گیارہ کتین میں مع وتر کے جماعت کیا اوسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر ترک کیا بسبب خوف  
فرصت کے اور نہیں شگ ہو کہ ان دونوں امر میں کئی کوئی امر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متفق یہاں تراویح سنت ہوگی اور کتین  
سنت عساکر راشدین کی میں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تہیہ لازم ہی سنت میری اور سنت خلفا راشدین کی بلاناہی  
سنت لوگوں کے اور یہ لازم اس بات کو نہیں کہ نہ کسی میں کتین سنت ہو جاوین ہوا اسکے کہ سنت اوس لہو کہنے میں جبہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نواظرت کی ہو مگر عذر اور بر تقدیر نہ ہو فدر کے موانعت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا و  
رکعت چہرہ میر سے تین کتین ترک ہو میں تو اس صورت میں میں کتین مستحب ہوگی اور اسٹھادن میں سے سنت جیسے کہ  
چار رکعت بعد عشا کے مستحب ہیں اور دو سنت اور ظاہر کلام شایع کا یہی ہے کہ سنت میں رکعت ہیں اور تقضی لیل کا وہ ہے  
جو چہ بیان کب تو اس صورت میں ان وہ چھتہ دوری میں یہ لفظ مستحب کا جو ذکر کیا صاحب ہدایہ انتہی قابل شیخ ابن الہمام

### فصل نماز خسوف اور کسوف اور استسقا کے بیان میں

جانا چاہیے کہ خسوف چاند کے تاریک ہونے کو کہتے ہیں اور کسوف آفتاب کے تاریک ہونے کو اور بعض ایک دوسرے بلاتوا کرتے ہیں  
اور ہندی میں اسکو گوگن کہتے ہیں خسوف کسوف کے امام جمیع کا آدمیوں کے ساتھ دو رکعت پڑھے بغیر اذان اور اقامت کے  
مانند فعل کے اور ہر رکعت میں ایک کو کرے اور امام شافعی کے نزدیک دو کو کرے اور قنوت کا ہر کرے اور طول اہل ہاکر

دونوں کھتوں میں اور بعد اسکے دعا مانگے یہاں تک کہ آفتاب و شمس چھٹاؤ اور جو امام جمعے کا حاضر ہو اکیلے اکیلے پڑھیں اور پھر پڑھیں  
بھی ایسی ہی بلکہ جو جماعت نہیں **ف** اور رکوع کے باب میں روایتیں مختلف ہوئیں بعض روایات میں ہر رکعت میں دو  
رکوع ہیں اور بعض میں تین اور ابن عباس اور علی کی روایت میں چار رکوع ہیں ہر رکعت میں اور ایک روایت میں دو رکوع ہیں  
بن کعب سے پانچ رکوع ہیں اور کسی روایت میں ایک رکوع ہے مثل اور نمازوں کے واسطے کہا علی ہمارے کہ جب مختلف ہو تو پڑھیں  
تسک کیا یعنی ساتھ حال اور نمازوں کے اور بھی روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی نے شامل میں اور نسائی نے عبد اللہ بن عمر  
بن العاص سے کہ کسوف ہوا آفتاب کا عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں سو گھڑے ہو آپ اور طول کیا قیام کچھ رکوع کیا سو کسی طرح  
نہاؤٹھاتے تھے سر پانچا پھراؤٹھایا سو کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا سو کسی طرح سر نہاؤٹھاتے تھے پھر اوٹھایا تو  
کسی طرح سجدہ نہیں کرتے تھے پھر سجدہ کیا تو کسی طرح نہیں لوٹھاتے تھے پھر اوٹھایا اور کیا ایسا ہی دوسری رکعت میں آخر تک  
اور مروی ہے حکم عبدالرحمن بن سمر سے بھی غرض مختلف ہوئیں اس باب میں روایتیں اور روایت کیا حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ  
عہما عنہما کہ اور کہا صحیح ہے اور زمین اُخراج کیا اور سکا بخاری مسلم نے بوجہ عطارد بن السائب کے اور یہ توفیق ہو ان سے عطارد  
اور تحقیق کہ اُخراج کیا اوسے بخاری ساتھ ابو ہریرہ کے اور کہا بھی بن عیینہ کے لا محذور پھر حدیث نہیں ہوگی اور کسی حدیث  
اور فرق کیا امام احمد نے اوش شخص میں جسے پہلے اون سے سنا اور جس نے پیچھے اون سے سنا یعنی اول سے کی روایت صحیح ہے اور پھر  
عطا کا حافظہ ضارب ہو گیا تھا اور سکوٹ گیا اوسے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے عمرو بن عبد کے ایک رکوع اور طول کیا  
اسمیں شیخ ابن اللہام نے اور اس کتاب میں بوجہ خوف طول ترک کیا اور دعایہ احمد غار کے آفتاب کے صاف ہونے کا لازم ہو کہ نہ فرما ہضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اخیر میں کہ جب تھیمو اوسکو تو ذکر کرو اللہ کا اور دعا کرو اور نماز پڑھو یہاں تک کہ روشن ہو جاؤ آفتاب اور  
منشأخ نے کہا کہ آدمی اور تاریکی میں بھی یہ نماز نہ سجدے ہو ابن عباس نے پڑھی نماز واسطے زائر کے کہ بصر میں اوش کو کھنک کی نماز  
جہر چاہیے صاحبین نے نزدیک اور دلیل اولی حدیث حضرت عائشہ کی صحیحین میں کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز خسوف میں  
بخاری میں ہے کہ جہر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کسوف میں اور روایت کیا اوسکو ترمذی اور ابو داؤد وغیرہ نے اور جہر  
امام صاحب نے نزدیک سے چاہا ہے کہ مروی ہے حدیث ابن عباس سے مسند احمد اور ابی میں کہ نماز پڑھی میں نے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
نماز کسوف کی اور نہ سنا میں نے اُسے ایک حرف قرات سے اور سنا دین اوسکی ابن ابی نعیم حیف ہے اور روایت کیا اوسکو بیہقی نے  
معرفت میں دو طریق سے اور طریقہ حاکم بن ابان سے جیسا کہ روایت کیا اوسکو طبرانی نے پھر کہا کہ اگر بن لوگوں سے حجت نہیں لیکن یہ تین  
اکثر شاہد ہیں روایت ابن عباس کی اور حدیث سمہ میں ہے **فَلَا تَسْمَعُ لَهُ صَوْتًا** یعنی ہم نہیں سنتے تھے آواز قرات کی  
**ص** اور خوب بانی برسانا بعد ہو جاؤ تو ہر شخص دعا کریں اور استغفار نہ جماعت اور نہ خطبہ اور اگر اکیلے اکیلے نماز پڑھ لیو تو یہی دعا  
**ف** کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **اسْتَغْفِرُكَ ذَا رُبِّكَ رَاثَةً** کان غفار ایسی استغفار مانگو اور سے کہ وہ بڑا شکر کرے  
اور کہا امام محمد نے ہمیں نہایت مستقیم ہوا اوسکے نہیں کہ اوس میں چاہی اور پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ سکھائے  
دعا مانگو پونچا کہ نہ پڑھتے تھے کہ وہ چڑھ سنبہ کو اور دعا مانگی اور طلب بانی کی اور زمین پونچا ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ چڑھتے تھے

عطا کا حافظہ ضارب ہو گیا تھا اور سکوٹ گیا اوسے ابو داؤد اور روایت کیا ابو داؤد نے عمرو بن عبد کے ایک رکوع اور طول کیا

ابن ابی نعیم

کہ نماز پڑھی ہو آپ نے مگر ایک حدیث شاذ میں کہ نہیں تسک کیا جاوے گا ساتھ اس کے اور حق یہ ہے کہ اکثر احادیث میں نماز کا ذکر نہیں کیا مگر ذکر نماز کا بعض احادیث میں وارد ہے بیان کیا ان کو شیخ ابن الحام نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں کعب سے انھوں نے عیسیٰ بن جهم بن عاصم سے انھوں نے طارق بن ابی مرثد سے انھوں نے اپنے باپ سے کہا کہ کھائے ہم ساتھ عمر بن الخطاب کے وہ طے استسقا سونکيا کچھ مگر استغفار اور موندنہ قبل کی طرف کریں اور چاد کو نہ اوٹھیں **ف** بعض احادیث میں چاد کو اوٹھنا اچھا ثابت ہے کہ حضرت علی علیہ السلام نے دہانہ کا چاد کا بائیں طرف کیا اور بائیں کنارہ دہری طرف کیا اور چاد کا بائیں طرف کیا اور چاد کا بائیں طرف کیا روایت کیا اس کو ابو داؤد اور اکثر احادیث میں اس کا ذکر نہیں ہے ہمارے نزدیک کریں کہ شاید جبر سے یہ بائیں **ف** اور جبر سے کہ وہی اس کا ذکر کرتے ہیں اس میں کوئی شک نہیں ہے اور جو خبر ہے بعد اس کے تو وہی اس واسطے حاضر نہ ہو کہ یہ عارضہ وہ اسطے نظر نہ لے کر ہے اور اور بہ نسبت تری

### باب فرض پانے کے بیان میں

جس نے نماز فجر یا مغرب تنہا شروع کی اور پھر تکبیر کی گئی واسطے جماعت کے نماز توڑے اور جماعت سے بڑھے اگر چاہے ایک رکعت پڑھ چکا ہو اور اگر ایک رکعت سے زیادہ پڑھ چکا ہو مگر اتنا تو فجر میں اس کی نماز تمام ہو چکی اور مغرب میں اکثر نماز ہو گئی اور اکثر کو مکمل کیا ہی اور جسے غشا یا حصہ یا طہر میں شروع کیا اور پھر تکبیر ہوئی پھر واسطے جماعت کے توڑے اور چاد مگر اگر پہلی رکعت کا سجدہ کر لیا ہو تو دوسری رکعت اس کے ساتھ تلاوت کیا اور ایک و گانہ نفل پورا ہو جاوے اور اگر ایک رکعت ضائع ہو جاوے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَلَا تَبْطُلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ** یعنی نہ باطل کر دینے معلوم کہ بعد اس کے سلام پیر کے جماعت میں اور بغیر دوسری رکعت دلائے نہ توڑے اور اگر ایک رکعت کے پڑھ کر تو توڑ دیکو اور جماعت میں شریک ہو اگر جابر کئی نماز میں میں پڑھ چکا ہو اور تکبیر ہوئی نماز کو تمام کرے بعد اس کے نفل جماعت پڑھے مگر عصر میں پھر امام کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ نفل بعد عصر کے مکروہ ہیں اور اگر مسجد میں اذان ہو گئی تو مسجد سے نکلنا قبل نماز کے مکروہ ہے **ف** کیونکہ روایت کیا ابن ماجہ مولیٰ عثمان بن عفان بنی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس شخص نے کہ بانی اذان مسجد میں پھر نکلا پھر کسی حاجت کے اور وہ پھر آئیگا ارادہ نہیں ہی کہتا سو وہ منافق ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں سعید بن اسیب سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں نکلتا ہو کوئی شخص مسجد سے بعد اذان کے کو منافق لیکن جس شخص کو کسی حاجت کے نکلا ہو وہ اور وہ پھر آئے کا ارادہ رکھتا ہو اور پھر مسجد مقبول میں بالاتفاق کیونکہ پایا اون لوگوں نے ائمہ و راہیل کو مسند اور روایت کیا جماعت سے سوا ہمارے ابوالشفا کہہا کہ تھے ہم ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں نکلا ایک شخص جب اذان ہی ہو تو نہ تب کہہا ابو ہریرہ کہ اس شخص نے نافرمانی کی ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ابو القاسم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گنہگار روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے مسند میں اور زیادہ کیا او میں کہ حکم کیا ہو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نکلو مسجد سے بعد اذان کے **ص** اور اگر نظر باعث کے وقت مسجد میں اقامت ہوئی مکروہ ہے کہ قبل نماز کے وہاں سے اگے اگر چاہے نماز پڑھ چکا ہو مگر یہ کہ دوسری جماعت کا مقصد ہے اور پھر مغرب میں اگر نفل چاد تو جائز ہے بغیر کر است کے اگر پھر تکبیر ہو چکی ہو کیونکہ اگر جماعت میں شریک ہو جاوے گا تو وہ نماز نفل ہوگی اور نفل بعد فجر اور عصر کے مکروہ ہے اور مغرب میں میں تکبیر میں میں توڑیں کہ نفل شروع نہیں اور جب تک نہیں قرآن ہے کہ اگر سنت فجر کی پڑھ کر نماز فرض جماعت سے نہ لیگی سنت کو ترک کرے اور جو ایک رکعت طے کی یہ ہو تو ترک کرے اور اگر سنت فجر کی نفل ہو تو نہ نماز کے جب تک کہ آفتاب نہ نکلے **ف** کیونکہ فرض پڑھ چکا اور نفل قبل ہی

یعنی اس آیت پر کہ  
اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ اٰيٰتٍ  
تَذَكَّرُوْنَ  
جہاں تو نے سمجھا  
منہ مد نظر



اور فضل بعد فجر کے کروہ پر صبح تک کہ آفتاب نکلے اور بعد ازل اس کی گزری **ص** اور بعد آفتاب نکلے  
 بھی شیخین کے نزدیک قضا کرے اور امام محمد کے نزدیک زوال تک قضا کرے اور بعد زوال  
 کے نہ کرے اور اگر ساتھ فرض کے فوت ہوئی ہو تو اگر قبل زوال کے قضا کرے تو دو دنوں  
 کی قضا کرے اور بعض شیعہ کے نزدیک بعد زوال کے بھی اور بعض کے نزدیک بعد زوال کے فقط فرض کی قضا ہے  
**ف** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جبرائیل تعزیر میں فجر فوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور اسکو ساتھ سنت کے  
 قبل زوال کے ساتھ اذان اور اقامت کے جماعت سے اور یہ حدیث شرح جو قایہ میں موجود ہے اور روایت ہوا وقتادہ کہ کسی کے ہاتھ  
 ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ساتھی نے فجر فوت ہوئی تھی تو آپ نے قضا کیا تھا اور اسکو ساتھ سنت کے  
 صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا آپ نے خوف کرتا ہوں میں کہ سوجاؤ تم نماز سے یعنی نماز فجر سے تب کہا بلال نے جگا دو گھائیں آپ کو اور  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اونٹنی پر تکیہ لگایا اور وہ بھی سو گئے پھر جب جگے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نوکیلا دیکھا کہ نکل آیا کہ اقامت کا پھر کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کہاں گیا وہ جو تھنہ کہا تھا اور جواب بلال نے کہ کبھی سی  
 نیند آج تک مجھ کو نہیں آئی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نے قبض کر لیں ارواح تمہاری اور پھر پھر دیتا ہے جسوقت  
 جاہتا ہے ایسی بلال کھڑا ہوا اور اذان دے گا نگی اور وضو کیا اور جب بلند ہو گیا آفتاب اور سپید ہوا کھڑے ہوئے آپ اور نماز پڑھی  
 جماعت سے روایت کیا اسکو بخاری مسلم ابوداؤد نسائی ترمذی وغیرہم نے اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ جب جگا یا اوکو آفتاب کی  
 گرمی نے سوکھ کرے ہوئے اور چلے پھر اترے اور وضو کیا اور اذان دی بلال نے پھر پڑھی انھوں نے سنت فجر کی بعد اس کے پڑھی  
 نماز فجر کی اور سوار ہوئے آخر حدیث تک اور روایت کیا اسکو مالک نے زید بن اسلم سے مرسل اور روایت کیا نسائی نے ابن عباس سے  
 اور اس سے ثابت ہوا کہ اور نمازوں کی قضا کرے تو بھی اذان اور اقامت کے اور جماعت سے پڑھے اور یہ حکم فقط سنت فجر  
 میں ہو کر اور اس میں تاکید زیادہ ہے سب سنتوں کے اور باقی سنتوں میں یہ حکم نہیں **ص** سنت ظہر کی جاسے خوف ہو چھٹ  
 جائے یا نہ ہو ترک کیا جائے اور بعد فرض کے قبل دو گنا سنت کے پڑھ لیاوے اور سوا الکل کو فی سنت قضا نہیں کیا جائے **ف**  
 کیونکہ سنتیں عصر و عشا کی مستحب ہیں اور فجر کے اول میں سنت ہی نہیں اور عشاء و عشا کے بعد کی سنتیں اگرچہ سنت ہیں  
 لیکن اولیٰ تاکید نہیں اور سنت فجر میں آپ نے ارشاد فرمایا صلوا نماوا وان طردکم انھم اخیلکم یعنی پڑھ لو اون دن کو کھڑے ہو کر  
 روزہ الدین کو گھوڑے اور نہ چھوڑو اور انکو روایت کیا اسکو ابوداؤد ابویوسف اور اسناد اسکا ضعیف ہے لیکن قابل قبول کے ہے  
 اور صحیحین میں ہے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ نگاہ رکھنے والے کسی نفل کو سنت فجر سے اور نفل نائی  
 میں نہ کرے اور عین قبل فجر کے بہترین دنیا سے اور جواوہر میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت ظہر میں کہ پھر جمع ہوگا  
 چار کوٹ قبل ظہر کے پونچھگی اسکو شفاعت میری اور یہ حدیث ہے ابی بنی ہر کہا شیخ ابن الہمام نے انکا ملاحظہ کیا کہ میں  
 حدیث سنۃ الظہر فائزہ علیہ السلام یعنی جو ذکر کیا اسکو مصنف نے سنت ظہر میں ہوا اسکو جاتا ہے اور یہ حدیث انکو  
 نہیں ملی لیکن صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے چار کوٹ قبل ظہر کے اور دو کوٹوں  
 قبل فجر کے اور ایک دایہ میں ہے کہ نہیں چھوڑتے تھے اسکو بھی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں نے انکا ملاحظہ کیا کہ میں

ملہ  
 نہیں کہتے ہیں  
 سوا الکل کو  
 انھوں نے میں  
 نہ چھوڑتے

فَاتَّخَذَهَا الرَّعَابُ مَنًى نَزَلَكَ رُودُ رَكْتُونَ كَوْفِلَ فِرْجِكَ كَيْونَكَ اَوْ سَمِيتَ عَلَائِيْنَ مِنْ اِلٰهِ تَعَالٰی سَے اَخْرَاجَ كَيْوَا سَا  
 اَبُو عَلٰی نے ذابن عشر سے اور کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے سنتون کو اور کبھی ترک کرتے تھے  
 لیکن نہیں جیسا میں نے آپ کو کہہ ترک کی ہوں دو کتبیں قبل فجر کی سفر اور نہ ضرر میں روایت کیا اسکو طبرانی نے اسطریقہ میں قابوس  
 بن ابی طلحہ سے انھوں نے اپنے باپ سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے **ص** اور جس شخص نے ایک رکعت نظر کی نماز  
 سے پانی جہالت اسے نہیں پڑھی بلکہ فضیلت جماعت کی پانی تو اگر کسی نے قسم کھائی کہ نظر کی نماز میں جماعت سے پڑھو گا اور اسے  
 ایک رکعت پانی قسم اسکی جھوٹی ہوئی کیونکہ اسے جماعت کو نہیں پایا بلکہ فضیلت جماعت کو پایا اور جو شخص کہ سب میں آیا اور جماعت میں  
 ہو چکی تھی تو اسے چاہا کہ فرض کو نہ ادا کرے تو گرخی وغیرہ کے نزدیک سنتیں پڑھے اور حسن بن یاسر کے بھی نزدیک فرض  
 سے شروع کرے لیکن صحیح یہ ہے کہ سنتیں پڑھے لیکن جب وقت تنگ ہو تو ترک کرے اور جسے کہ اقتدا کی اور امام کو  
 میں ہوا اور تھوڑا بہانہ تک کہ امام نے سر اٹھا لیا تو وہ رکعت اسکو نہیں ملی اور امام زفر کے نزدیک مل گئی اگر کسی  
 شخص نے قبل امام کے رکوع کیا اور پھر امام رکوع میں گیا درست ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک درست نہیں ہوا

### باب قصا نمازون کے پڑھنے کے بیان میں

اگر کسی شخص کی ایک دن ات کی نماز یعنی پانچ نمازین اور ترفوت ہوئی ترتیب سے پڑھنا فرض ہوا اور جب بعض وقتی ہوں اور بعض  
 قصا اوس میں بھی ترتیب فرض ہوتی ہے کیونکہ روایت کیا دارقطنی نے پھر بیہقی نے اسمعیل بن ابراہیم رحاچی انھوں نے  
 سعید بن عبد الرحمن جمعی سے انھوں نے عبد اللہ انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جو شخص بھول جاوے نماز اور نہ یاد کیا اسکو اگر اسوقت میں کہ وہ ساتھ امام کے نماز پڑھتا ہے سو تمام کرے نماز اپنی اور بعد اس کے  
 اور قصا نماز کو پڑھے اور جب فارغ ہوا اس نماز سے تو اعادہ کرے اور نماز کو جو ساتھ امام کے پڑھی تھی اور روایت کیا اسکو  
 مالک نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے موقوف اور صحیح کیا دارقطنی نے اور ابو زریعہ وقت اسکا اور اختلاف کیا انھوں نے اس شخص  
 جسے رفع میں خطا کی ہو اور میں سے وہ لوگ میں جنھوں نے نسبت کی خطا کی طرف عبد الرحمن کے اور بعضوں نے طرف ترجمانی کے  
 اولیٰ لیکن شک نہیں اس بات میں کہ رفع زیادت ہو اور زیادت نقد سے مقبول ہو اور یہ دونوں شخص نقد ہیں کہ بھی میں ترجمانی  
 میں نہیں حرج ہو ساتھ اس کے اور ایسا ہی کہا ابو داؤد اور احمد نے اور اسی طرح توثیق کی ابن عیینہ نے سعید کی اور ذکر کی نہیں ہے  
 توثیق اسکی بہت لوگوں سے میزان الاعتدال میں تو اگر کوئی کہے کہ یہ دونوں برابر مالک کے نہیں اور مالک نے وقف کیا اسکا  
 جو کیا اسکا یہ کہ یہ کچھ حارثہ نہیں ہے حسین برمی توثیق میں دونوں ہاویوں کی شرط ہے بلکہ زیادت ہو اور زیادت میں برابر ہونا  
 راویوں کا قوت میں شرط نہیں اور حجت نہ پڑھی جاوے گی ساتھ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جو شخص کہو جاوے کسی نماز سے  
 یا بھول جاوے اسکو تو پڑھے اسکو جب یاد کرے اسکو کیونکہ اس سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اول جو اسے نماز بھولے سے پہلے ہی ہو اسکو  
 پھر اعادہ کرے اور وہ خلاف سادہ ہو گئی اور دلیل اول مسئلہ کی یہ ہے کہ روایت کیا ترمذی نے اور نسائی نے عبد اللہ بن مسعود کہ انھوں نے  
 مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار نمازوں دن خندق کے یہاں تک کہ کچھ رات بھی گزر گئی تھی جو کہ کچھ خندق کے  
 علیہ وسلم نے ہلال کو اور انھوں نے اذان ہی پھر قنات کی اور نماز پڑھی اول نماز کی پھر قنات کی اور نماز پڑھی عصر کی پھر قنات کی

اور نماز پڑھی مغرب کی پھر اقامت کی اور نماز پڑھی عشا کی کہ تفریق نے نہیں ہر ساتھ اسناد اور کسی کے کچھ حرج بلکہ ابو سعید نے اپنے باب میں مسکو و نہیں سنا یعنی وہ منقطع ہو اور جواب دے گا یہ کہ منقطع در صورت ثبوت ہو تو اس کے منقطع ہونے میں داخل ہو اور اگر ہمارے نزدیک حجت ہو تو کہ شیخ محی الدین بوہی نے خلاصہ میں کہ ابو سعید نے نہیں پایا اپنے باب کو اور بقول صحیح نہیں کہا ابو داؤد و سلیمان بن شیبہ نے تو فی و لو لدہ اونی عبدکۃ سنبعہ سینین یعنی وفات کی عبداللہ بن مسعود اور ابو سعید سات برس کے قبل کہ شیخ ابن الہمام علاوہ اسکے انراج کیا اسکا سنائی نے عندی اور ابن حبان صحیح میں اور روایت کیا برز نے جابر بن عبد اللہ کہ علیہ الصلوٰۃ والسلام شغل من المصنوق عن صلوٰۃ الظهر والعصر والمغرب والعشاء حتی ذهب ساعۃ من اللیل فامرہ بالاکلا فان فاقا فافصل الظهر ثم امرہ فان فاقا فصل العصر ثم امرہ فان فاقا فصل المغرب ثم امرہ فان فاقا فصل العشاء قال معلق وجہ الاذن فی حقکم یدلکون فی حذو الساعۃ فینکم اور غنی او سکے وہی ہیں جو اوپر گذرے لیکن اس میں ہر نماز میں اذان ہو اور سند میں اس کی عبدالکریم بن ابی الخارق ضعیف ہر ضعیف کیا اسکو ایہ حدیث نے نسل ترمذی غیر کے اور روایت کیا اس میں کو صحیحین میں اور ابن حبان اور سوا اسکے بہت لوگوں نے **ص** اور حسیکو یاد ہوا کہ اسے رات کو دو مرتبہ پڑھے فجر کی نماز اس کی جائز ہوگی امام صاحب کے نزدیک اور صاحبین کے نزدیک نماز کو اگر اسکو معلوم ہو کہ فرض عشا کے پڑھنا اسے پڑھے تھے اور سنت اور ترکہ یا وضو امام صاحب کے نزدیک فرض اور سنت کا اعادہ کرے اور ترکہ کا اعادہ کرے اور صاحبین کے نزدیک ترکہ بھی اعادہ کرے اور ترتیب کو ساتھ کر دیتی ہے وقت کی تکلیف تو ساتھ عشا اور تہنوت ہو گئے اور فجر کا وقت اتنا باقی کہ پانچ کہتین پڑھ سکتا ہو صبح کی نماز اور وتر پڑھ لے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اور اگر نماز و تہنوت ہو میں اور وقت مغرب کا اتنا باقی کہ سات کہتین پڑھ سکتا ہو غلط اور مغرب پڑھ لے اور بمجمل جانا بھی ترتیب کو ساتھ کر دیتا ہے مثلاً ادا پڑھنے کے وقت قضا یا دہری اور پانچ نمازوں سے زیادہ گرفت ہو تو بھی ترتیب سے پڑھتی ہے اگر چاہی کہ وہ بیسی چھ زیادہ ہوں یا حادث ہوں یعنی چھ سے کم ہوں یا چھ ہوں اور اگر کسی کی ایک جینے کی نمازین قضا ہو میں اور اسے نادم ہو کہ وقتی نمازین پڑھنا شروع ہیں پھر جینے ایک نماز پڑھی اور اسکو یاد ہو تو اسکو وقتی پڑھنا بغیر ادا کرنے اس کے کے درست ہے اور اسی طرح اگر اس کے جینے کی قضا نمازوں کو پڑھ لیا مگر ایک یا دو فرض باقی رہے تو اسکو ترتیب فرض نہیں کہو کہ ترتیب جب ہو جب پانچ یا کم قضا ہو میں تو جب سب ادا کر لیا ترتیب کہاویگی اور بعض شیخ کے نزدیک اگر چہ زیادہ اس نمازین پڑھ لیں اور پانچ یا کم باقی رہیں تو پھر ترتیب فرض ہو جاتی ہے اور پھر بلاشبہ نماز امام غریبی کا ہے اور صاحب محیط نے کہا ہے کہ اسی پر فتویٰ ہے اور اگر کسی کی ایک نماز قضا ہو گئی تھی اور اسکو یاد تھی اور بغیر اس کے ادا کیے پانچ نمازین پڑھیں سب فاسد ہو گئی تو اگر ایک نماز اور پڑھ لی سب صحیح ہو جائیگی اور اگر نصف بعد پانچ نمازوں کے پڑھ لی وہ فرض نمازین سب نفل ہو جائیں گی نزدیک امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے اور افکو پھر پڑھنا پڑھ لیا اور امام محمد کے نزدیک نفل بھی نہ ہوگی بلکہ سب باطل ہو جائیں گی

### باب سجدہ سہونے کے بیان میں

اگر ایک کن کو دوسرے کن پر مقدم کیا یا ایک کو دوبارہ کیا یا کسی واجب کو بل یا یا سہولے سے چھوڑ دیا جیسے رکوع قبل قرائت کے

نماز میں اگر کسی نے نماز میں

کر لیا یا حج کے تشدد میں بعد تشدد کے پھر پٹھان یا اور امام صاحب سے مروی ہو کہ اگر ایک حرف تشدد سے زیادہ کیا تو مسجد سہو واجب کا اور بعضوں نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ علیٰ کھلی اتنا زیادہ کیا تو واجب ہوگا مگر جب ایک رکعت کے سوائے زیادہ ہو تو جیسے قیام یا قعود یا دو بار کو چکرے یا ہری نماز میں آہستہ بڑھے اور آہستہ والی میں بجا کر کے بڑھے یا پہلا قعدہ ترک کر کے غرض نہ کہ اچھا کرے تو ان سب صورتوں میں ایک سلام کے دو مسجد گرے اور پھر تشدد وغیرہ بڑھ سلام پھر **سبح** اور امام نے کہ نزدیک قبل سلام کے اور پھر اس میں خلتان ہو کہ بعد دو نون سلام کے سجدہ سو کرے یا بعد ایک سلام کے اور اول کو اختیار کیا جائے نے اور دوسرے کو صاحب کافی نے اور میں کہتا ہوں کہ صحیح یہی ہو کہ بعد دو نون سلام کے کرے اور یہی مروی ہے احادیث میں ایک سلام کہ روایت میں نے نہیں باقی دلیل امام شافعی کی یہ ہے کہ روایت کیا بخاری مسلم ابو داؤد و نسائی ترمذی غیر ہم نے قبل مسجد سے انھوں نے کہا پڑھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز ظہر کی سو گھر سے ہو گئے بعد دو رکعتوں کے اور نہ ٹھٹھے تو گھر سے ہو لوگ بھی شہ آپ کے یہاں تک کہ جتاہم کر لی نماز آپ نے اور انتظار کیا لوگوں نے سلام کا گیر کر لی اور وہ ٹھٹھے سے دو سجدہ کیے دو سجدہ قبل اسکے سلام میں اور بعد سلام کے بھی مروی ہے صحاح ستہ میں حدیث ذوالیحدین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر دو رکعتیں پھریں اور سلام پھریں پھر تکریر کر لی اور سجدہ کیا اور ایک روایت میں مسلم ابو داؤد و نسائی کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھی عصر اور سلام پھر دیا آپ نے بعد میں کہ انھوں نے یہاں تک کہ کھار اوس کی کہ پڑھی ہاتی رکعت پھر سلام پھر پھر دو سجدہ کیے اور سلام پھر پھر اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کھلی سہی مسجد تان بعد التلاکوم یعنی ہر سجدہ اسے دو سجدہ ہیں بعد سلام کے سورہ قیامت اوسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ اسمعیل بن عباس شمس حدیث ذوالحجۃ کے کفر یا باحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھلی سہی مسجد تان بعد التلاکوم کہا یعنی نے منتظر ہوا ساتھ اس کے اسمعیل بن عباس اور وہ قوی نہیں اور پھر نزدیک یہ منوع ہے کہ چونکہ اسمعیل صاحب فقہ قوشون کی اوسکی امام مرجع والتعدیل کن المبرین شیخ محمد بن سعید نے اور تصنیف اس کی باواسطی فرارسی مقبول نہیں اور دیکھو کہ ابو زمرہ جو امام ہیں اس فن میں کہا انھوں نے نہیں تھا شام میں بعد اذان اسی اور سعید بن الفرز کے حافظ زیادہ اسمعیل بن عباس اور سعید الدین عبد اللہ اسی اوسکی سند میں فقہی اور کہا ابن سعید نے نہیں مرجع ہر ساتھ اس کے اور زہیر بن ابی عیسیٰ ذکر کیا اوسکو ابن عباس نے ثقات میں اور عبد الرحمن بن جبرین نے فقہی اور کہا ابو حاتم نے صراحہ حدیث اور ذکر کیا اوسکو ابن عباس نے ثقات میں اور جنھوں نے منکر لگا اس حدیث کو نہیں الثقات کیا گیا طرف کلام اوس کے کے علاوہ اسکے کہ سکوت کیا اوسے ابو داؤد اور برفض نسیم ایک حدیث قوی اور موجود ہے روایت کیا ابو داؤد نے عبد اللہ بن جبر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ شک کرے نماز اپنی میں تو چاہیے کہ سجدہ کرے دو سجدہ بعد سلام کے اور فعلی حدیث میں ہے کہ یہاں میں اوسکا کھلی ہوگا بلکہ صحیح بخاری میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد سجدہ سو کر کے کہ جب شک کرے کوئی نماز میں نماز اپنی میں تو چاہیے کہ سجدہ کرے اور نماز کو تمام کرے اور سلام پھر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور زہر کہا امامی حالی میں حسین بن اسمعیل نے ایک حدیث ابن سعید سے معراج کہا اوشجل ثنا السیر بن شہاب عن ابی جعفر ثنا شعبۃ عن ابی حکیم عن ابی ابراہیم عن علقمۃ عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکھضت الظہر حسا فجد سجدتین بعد ما سکر قال شعبۃ وصیحت حقا د اوسکیان پھر جان

عن ابی جعفر  
عن ابی حکیم  
عن ابی ابراہیم  
عن علقمۃ  
عن عبد اللہ  
عن النبی  
صلی اللہ علیہ وسلم  
انکھضت الظہر  
حسا فجد سجدتین  
بعد ما سکر  
قال شعبۃ  
وصیحت حقا  
د اوسکیان  
پھر جان

اِنَّ اَبْرَاهِيْمَ كَانَ لَا يَذْكُرُنِي تَلَاٰ صَلَاتَهُ اَوْ خَسَا عَلٰى اِسْ حَدِيْثِ كَايَ بِكَ حَضْرَتِ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۚ بعد سلام  
 دو سجدہ کیے اور اس طرح بہت حدیثیں اس باب میں آئی ہیں عاقل کو ایک اشارہ کافی ہو اور روایت کیا نہ جائی بھی اس حدیث کو اور یہ  
 حدیث اول میں ہر مالی محامل کے **ص** مقتدی کے سوہو سے کسی پر سجدہ لازم نہ آوے گا بلکہ امام کے سوہو اگر سجدہ کرے اور سجدہ  
 بھی امام کے ساتھ سجدہ کرے اور بعد اوس کے باقی نماز پڑھ لے اور سجدہ اولیٰ کو بھولے اور بیٹھنے کی طرف نزدیک ہو بیٹھ جاوے  
 اور سجدہ سوہو کرے اور اگر قیام سے نزدیک ہو کھڑا ہو جاوے اور اخیر نماز میں سجدہ کرے اور سجدہ اخیر سے اگر بھولے کہ کھڑا ہو گیا  
 جب تک اس رکعت کا سجدہ نہیں کیا اگر یاد ہو تو بیٹھ جاوے اور سجدہ سوہو کرے اور اگر سجدہ کر لیا تو فرض اوس کے نفل ہو جاوے گئے قراوی  
 ساتھ چھٹی رکعت بھی اگر چاہے ملا لے **ف** اور یہ اونیکی شدت پر اس واسطے موقوف کیا کہ نفل شروع سے اگر نہوا ہو تو وہ  
 نہیں سمجھا تا مگر نا اوسکا جیسا کہ گذر اور ملا لے ایک رکعت کا اچھا ہو کیونکہ منع فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رکعت پڑھنے سے  
 اکیلے اخراج کیا اوسکا ابن عبد البر نے ابو سعید خدری **ص** اور اگر قعدہ اخیرہ کے بھولے سے کھڑا ہو جاوے تو جب تک پانچ  
 رکعت کا سجدہ نہیں کیا ہی بیٹھ جاوے اور بعد سجدہ کے چاہے ایک رکعت اور ملا لے اور سلام پھیرے اور سجدہ سوہو کرے تو چار کعتیں  
 اونیکی فرض ادا ہو جاوے گی اور دو نفل ہو جاوے گی تو اگر اونیکی توڑ ڈالے گا قضا لازم نہ آوے گی اور یہ دو کعتیں سنت ظہر کے قائم مقام ہوں گی  
 اور جو شخص ان دو کعتوں میں امام کی اقتدا کر گیا اوسکو پڑھنا لازم آوے گی اور توڑ دیا تو قضا لازم آوے گی اور امام محمد کے نزدیک چھ کعتیں  
 اوسکو پڑھنا چاہیے اور اگر توڑے تو قضا لازم نہ آوے گی جیسے امام قضا نہیں کرتا اور اگر دو رکعت نفل میں سوہو ہو سجدہ کرے  
 اور بعد سجدہ کے بغیر سلام دوسرا نفل اوس کے ساتھ ملاوے اور اگر ملا لیا تو درست ہو جاوے گا اور اگر کسی کو نماز میں سوہو ہوا اور اخیر نماز  
 سجدہ سوہو کی نیست سلام پھیر لیا تو اگر اوس نے بعد سلام سجدہ کیا تو گویا نماز وہ فارغ ہو چکا اور اگر سجدہ کیا تو وہ نماز میں ہے  
 تو اگر اوس نے سلام کیا اور کھینے اوس کے ساتھ اقتدا کی پھر اوس نے سجدہ سوہو کیا اقتدا اوسکی صحیح ہو جاوے گی اور اگر نہ کیا تو اقتدا اونیکی  
 باطل ہو جاوے گی اور اگر سلام کیا اور قعدہ کیا اور پھر سجدہ سوہو کیا وضو اوسکا باطل ہو جاوے گا اور اگر سجدہ کیا تو باقی رکعتوں اور  
 اگر سلام پھیرے اور وہ مسافر تھا اوس نے نیت قامت کی کی پھر سجدہ سوہو کیا تو اب چار رکعتیں اوس پر فرض ہو جاوے گی اور اگر سجدہ  
 تو فرض نہ ہو گی اور اگر نماز میں سوہو ہوا اور اوس نے توڑ دینے کی نیت سلام پھیرا نیت اوسکی باطل ہو گی اور سجدہ سوہو کرنا اوسکو  
 جائز ہوگا اور اگر نماز میں شک ہوئی کہ کتنی رکعتیں پڑھی ہیں اگر پہلی مرتبہ شک ہوئی ہی اور کبھی نہیں ہوئی تھی تو نماز پھر شروع  
 پڑھے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے سو نہ جائے کہ کتنی رکعتیں پڑھیں چاہے  
 کہ وہ ہر اے نماز کو اور یہ حدیث ہدایہ میں ہے اور محکو نہیں ملی کہ شیخ ابن الہمام **و** **ص** اور اگر گئی بارشک  
 ہو چکی ہو سو چھ جو ذہن پر غالب ہو اوپر عمل کرے **ف** کیونکہ روایت کیا ترمذی اور ابو داؤد اور بنی ہاشم نے اور انہی  
 نے بھی ابن مسعود کے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں سو چاہے کہ تلاش کرے  
 صواب کو اور بنا کرے اوپر پھر سجدہ کرے دو سجدہ اور روایت کیا سو ابخاری کے ابو داؤد و ترمذی مالک وغیرہم نے ابو سعید  
 رضی اللہ عنہ کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب شک کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں اور نہ جائے کہ تین پڑھیں یا چار پڑھیں  
 تو چاہے کہ دفع کرے شک کو اور بنا کرے یقین پر پھر سجدہ کرے دو سجدہ قبل سلام کے تو اگر پڑھ لیا پانچ رکعتیں شفاعت کرے گی اونیکی نماز



سنن ابن ماجہ

عمر بن عبد العزیز

واقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے بیمار گھٹے ہو کے تو اگر قدرت نہ کرے پڑھے چٹ اور دونوں پر کے  
 طہن قبیل کے اور یہ حدیث ضعیف ہے ساتھ حسن بن عری کے **ص** لکھ کر جو اور سجدہ کر کے اویٹھا اور کھڑا ہو سکتا ہے  
 بیٹھ کے اشارے سے پڑھے اور یہ گھٹے ہو اشارہ کرنے سے بہتر ہے اور جو شخص نماز اشارے سے پڑھتا ہے اور وہ شخص نماز کے  
 اندر چھا ہو گیا نماز پھر سر سے پڑھے اور جو بیٹھنے والا نماز میں کھڑے ہو کر قادی ہو گیا باقی نماز کو گھٹے ہو کر پڑھے اور سر سے نکلوا  
 اور جو کشتی جاری ہو زمین پر بیٹھ کر نماز پڑھنا درست ہے اور جو بندھی ہو تو درست نہیں اور اگر کوئی ایک دن رات تمام دیوانہ  
 یا بیہوش یا واجب ہو کہ نمازوں کو اوسدن کی قضا کرے اور اگر گھڑی بھر بھی اس سے زیادہ بیہوشی رہی یا جنون یا تو قضا کرے او  
 امام محمد کے نزدیک اگر پانچ وقتوں تک حالت ہی قضا لازم آوے گی اور جو چھ وقت نماز تک یا زیادہ تک ہی تو قضا ساقط ہوگی **ف**  
 اور کہ صاحب ہدایہ کے قیاس یہ ہے کہ جب کسی نماز کا وقت گزر جاوے بیہوشی میں تو وہ نماز اس سے ساقط ہوتی ہے اور پانچ نمازوں تک  
 قضا کرنا بہت آسان ہے اور یہی مذہب ہمالہ کے رشافعی کا اور دلیل وہ ہے جو روایت کیا واقطنی نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے  
 تحقیق کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اوس شخص کو جو بیہوش ہو جاوے اور ترک کرے نماز کہ کیا کہ نہیں ہے یا وہ نماز کو  
 قضا کرنا اوس نماز کی جب کا وقت باقی ہو اور اوس میں ہوشیار ہو آہو کہ اور یہ حدیث نہایت ضعیف ہے اسناد میں اوسکی عمر بن عبد اللہ  
 بن سعد علی کہ کیا احمد نے کہا حدیث اوسکی موضوع میں اور کہا ابن مسیح نے نہیں ہے قضا اور نہیں ہے یا مومن اور کاذب کہا اوکو ابو ہاشم  
 وغیرہ اور کہا بخاری نے ترک کر دی گئی ہے حدیث اوسکی اور دلیل بخاری یہ ہے کہ روایت کیا محمد بن حسن نے عن ابی حنیفۃ عن حماد  
 بن ابی سیکمان عن ابی براء اہیمہ الثقفی عن ابن عمر انہ سئل فی الذی یغنی علیہ یوماً ولیلۃ قال یقضي  
 یعنی کہا ابن عمر نے کہ جو شخص بیہوش ہو جاوے یا دن یا رات قضا کرے اور روایت کیا عبد الرزاق نے نافع سے کہ بیہوش ہو جائے عمر بن  
 ایک مینے سونہ قضا کی اوسکی جوفوت ہو اور روایت کیا ابراہیم بن جریر نے اس کتاب غریب الحدیث کے ثنا الحسن بن یونس  
 ثنا زائد عن عبد اللہ عن نافع قال ائجی علی عبد اللہ بن عمر یوماً ولیلۃ فافات  
 واکم یقض ما فاتہ یعنی بیہوش رہے ابن عمر ایک دن اور ایک رات اور نہ قضا کی اوسکی جوفوت ہو واللہ اعلم

### باب سجدہ تلاوت کے بیان میں

سجدہ تلاوت کا ایک سجدہ ہی سب نماز کی شرطوں سے دو کبیروں کے بیچ میں بغیر ماتمہ اور ٹھانے کے اور قشمد اور سلام کے  
 اور سجدہ تلاوت میں جو نماز کے سجدہ میں پڑھتا ہے پڑھے اور چودہ آیتوں میں سے جو ان میں سے ایک آیت پڑھے سجدہ واجب ہے یا  
 پہلی آیت سورہ اعراف کے اخیر کی دوسری سورہ عدہ کی تیسری سورہ غفل کی چوتھی بنی اسرائیل کی پانچویں میر کی چھٹی پہلی آیت  
 سجدہ کی سورہ حج سے اور امام شافعی کے نزدیک دوسری آیت سجدہ یعنی وازکووا استجدوا میں بھی سجدہ کرے  
**ف** اور ہر ایک سجدہ سجدہ اوس جگہ نہ کرے کہ وہ سجدہ نماز کا ہو کر گیا اسکو تفصیل سے شیخ ابن امام اور امام شافعی  
 جو دلیل لائے ہیں حدیث عقب بن عامر کی کہ کہنا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گئی سورت حج کی اس سبب کہ اوس میں سے سجدہ  
 فرما کہ نماز اور جو اون دونوں سجدوں کو کرے تو اوس سورت کو بھی نہ پڑھے کہ ترمذی نے نہیں ہے اسناد اوسکا قوی اور یہ  
 اس سبب کہ اسناد میں اوسکی ابن ابیہ ضعیف ہے اور روایت کیا ابو داؤد و مرسل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ نماز پڑھے

تفصیل دی گئی ہو کہ سبب و مسجدوں کے کہا ابو داؤد نے یہ حدیث مسند کی گئی ہو اور صحیح نہیں ہو اور اخراج کیا حاکم نے  
 اور حدیث ترمذی کو اور کہا کہ عبد اللہ بن سعید المأمون سے ہے لیکن اخیر عمر میں اسکو اختلاط ہو گیا تھا اور میں کہتا ہوں کہ اگر یہ  
 قول مسلم بھی ہو تو بھی محض حدیث کی جیب ہوگی کہ اس حدیث کے راوی قبل حالت اختلاط کے عبد اللہ سے اسہو ورنہ حدیث ضعیف  
 بہر صورت ہو اور اس باب میں ایک اور حدیث ہے کہ روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ ابن نمیر سے انھوں نے عمرو بن لہجہ  
 کہا کہ پڑھانے کو حضرت علی بن ابی طالب نے پندرہ سجدہ قرآن میں اور بیس تین فصل میں ہیں اور سورہ حج میں دو سجدہ ہیں اور  
 یہ بھی حدیث ضعیف ہے کہ عبد اللہ بن ابی بنی نہیں جت ہر سجدہ اسکو لار کہا ابن القطن نے وہ مہجول ہو اور نہیں بچا ناجاتا  
 حال اسکا **ص** شتا توین فان کی انھوں نے ان میں سے کو سجدہ میں ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک اس میں سجدہ  
 اور دلیل افکی یہ ہو جو روایت کیا ابو داؤد نے خطبہ پڑھا ہر ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پڑھی سورہ ص اور جب یا سجدہ  
 اترے اور سجدہ کیا اور کیا ہے بھی ساتھ آپ کے اور پھر ایک اور بار آپ نے یہاں کو تو جب مستعد ہوئے ہم واسطے سجدہ کے اور  
 دیکھا آپ نے ہکو فرمایا کہ یہ تو یہ ایک نبی کی ہو لیکن میں نے انکو مستعد سجدہ کے لیے جانا اور پھر اترے آپ اور سجدہ کیا تو اس سے  
 معلوم ہوا کہ جب اس کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس سے کہ کمال انھوں نے  
 نہیں سجدہ جس کا واجب نہیں اور دوسرے کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی اور نسائی وغیرہم ابن عباس سے کہ کمال انھوں نے  
 اسکا و ابو داؤد علیہ السلام نے توبہ کی حدیث سے اور ہم سجدہ کرتے ہیں واسطے شکر کے اور جواب اسکا یہ ہے کہ اس حدیث سے ہم جو ثابت نہیں کرتے  
 اور جو اسجدہ کا شکر کے لیے منافی ہے جو کہ نہیں غایۃ الامر یہ ہے کہ آپ سبب سجدہ کرنے کا حق و ابو داؤد علیہ السلام میں اور ہر  
 حق میں ارشاد فرمایا جیسا کہ عاقل پوشیدہ نہیں ہو سکتا اور کہا امام حافظ ابو محمد عبد اللہ بن یعقوب بن المحرب تخریج کر رہے ہیں  
 ابی حنیفہ نے اپنی سند سے عن ابی حنیفہ عن سیمک بن حرب عن عیاض الاشعر عن ابی موسیٰ  
 ان الشی صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کرتے ہیں ص یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ کیا ص میں اور یہ دلیل  
 ہماری ہو اور روایت کیا امام احمد بن حنبلہ نے ابو سعید ایک حدیث اور اتھو اسکا یہ ہے کہ حضرت صلی  
 علیہ وسلم ہمیشہ سجدہ کرتے تھے ص میں نقل کیا اسکو شیخ ابن الہمام **ص** گیارہویں حصہ سجدہ میں بارہویں والی جگہ  
 یرویین والشفقت میں چوتھویں فقرہ میں اور امام شافعی کے نزدیک بھی چودہ سجدہ ہیں مگر ص میں ان کے نزدیک سجدہ  
 اور حج میں دو سجدہ ہیں ان کے نزدیک اور حصہ سجدہ میں شافعی کے نزدیک جب ان کو کثرت آیا کہ تعبدون پڑھتے ہیں تو کہہ  
 اور ہرگز نزدیک جب وہم کہ ایک آموں پڑھتے ہیں سجدہ کرے **ف** اور بھی جانا چاہیے کہ تقدیم سجدہ کی جائز نہیں  
 اور تاخیر جائز نہ ہو احتیاطاً اس میں ہے کہ وہم کہ ایک آموں پڑھتے ہیں کہ دلیل ہماری قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ہے  
 اور وہ قول ہے کہ نہیں بلا اور کہا شیخ ابن الہمام **و** ان ذلک قول عمر فقیر فیہ یعنی یہ قول حضرت عمر کا غریب ہو لیکن اخراج کیا  
 ابن ابی شیبہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ وہ سجدہ کرتے تھے حصہ سجدہ میں نزدیک قول اللہ تعالیٰ کہ ایک آموں کا ہر بار  
 ایک وایت میں کہ انھوں نے دیکھا ایک شخص کو کہ منہ ہرگز نزدیک ان کو کثرت آیا کہ تعبدون کے سو کہا آپ نے جلدی کی تو  
**ص** ہاں اگر کوئی شخص آیت سجدہ کی سنتے تو سجدہ کرے اگر جاو سکا قصد سنتے کا نہ ہو **ف** کیونکہ ہر ایک میں ہے کہ فرما

عبد اللہ بن سعید

ابن نمیر



حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سجدہ اور سپرہ جو سنے آیت سجدہ کو اور جو پڑھے اور سکو اور کہ شیخ ابن الہمام نے وصیۃ السجدۃ علی من سجدہ دفعۃ غریب یعنی یہ حدیث جو صاحب دینے بیان کی مرفوع ہونا اسکا غریب ہی اور اخراج کیا ابن شیبہ نے صنف میں ابن عمر سے کہ سجدہ اور سپرہ جو سنے سنا اور سکو اور بخاری میں ہی تعلیقاً کہا عثمان نے کہ سجدہ اور سپرہ جو سنے اور اس جملے کو اخراج کیا عبدالرزاق نے أخبرنا معمر بن الزہری عن ابن عمر عن عثمان بن عفان عن عائشہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قال عثمان لا تشاء السجود علی من استعجم شئ مشی و لو یسجد لینی کہ حضرت عثمان ایک صفحہ خان پر جو پڑھی اور سنے آیت سجدہ کی مگر سجدہ کریں حضرت عثمان ساتھ اس کے سفر یا حضرت عثمان نے کہ سجدہ اور سپرہ جو سنے پھر چلے گئے اور سجدہ کیا واللہ اعلم اور امام آیت سجدہ کی پڑھنے مقتدی بھی اس کے ساتھ سجدہ کرے اگرچہ اس نے سجدہ اور اگر مقتدی پڑھی امام اور مقتدی نہ اندر نماز کے اور نہ باہر نماز کے کبھی سجدہ کریں اور جو کوئی نماز میں تھا اور اگر سنا تو وہ سجدہ کرے اور اگر مصلیٰ نے آیت سجدہ کی اور سننی جو اس کے ساتھ نماز میں نہ کرے سجدہ کرے بعد نماز کے اور جو سجدہ نماز کے اندر کرے تو بعد نماز کے سجدہ کرے اور نماز کے نہ لوٹے اور اگر کہیں باہر نماز کے امام سے آیت سجدہ کی مٹی اور سننا تھا کی یا اور کعت میں امام کے ساتھ ابد نماز کے سجدہ کرے اور نماز کے اندر کرے اور اگر اسی کعت میں قبل سجدہ کے ملا امام کے ساتھ سجدہ کرے اور اگر بعد سجدہ کے ملا سجدہ کرے اور جو سجدہ نماز میں واجب ہو یا پڑھ کرے اور سکو تھما کر بیٹھا اور اگر کہیں آیت باہر نماز کے پڑھی یا قبل سجدہ کرنے کے نماز پڑھنے میں دخول ہوا اور نماز میں پھر اسی آیت کو پڑھا ایک ہی سجدہ اور سکو کافی ہو اور اگر آیت پڑھی اور سجدہ کر لیا اور پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو پھر سجدہ کرے اور اگر ایک مجلس میں آیت سجدہ کو کئی بار پڑھا ایک سجدہ کافی ہو خواہ سب بار پڑھ کے اخیر میں سجدہ کیا یا ایک آیت پڑھ کے سجدہ کیا اور پھر پڑھا کیا اور اگر ایک کعت میں کئی بار پڑھا ایک ہی سجدہ لازم ہو خواہ سب کے بعد ایک ہی سجدہ کرے یا ایک بار پڑھ کے سجدہ کرے اور پھر کئی بار پڑھے اور اگر ایک کعت میں آیت سجدہ کو پڑھا اور پھر دوسری کعت میں بھی پڑھا امام ابی یوسف کے نزدیک ایک سجدہ لازم آوے گا اور امام محمد کے نزدیک دو سجدہ اور اگر آیت سجدہ کو بدل یا یا مجلس کو تو ایک سجدہ کافی ہو گا مثلاً ایک مجلس میں دو آیتیں سجدہ کی پڑھیں یا دو مجلس میں ایک آیت اور جو لاہر جوتا تھا تو آنے جانے میں مجلس اسکی بدل جاتی ہو و درخت پر ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جاوے تو مجلس بدل جائے گی اور اگر ایک شخص نے ایک مجلس میں کئی بار آیت سجدہ کو پڑھا اور سننے والے کی مجلسیں بدل گئیں تو سپرہ کی سجدہ واجب ہوئے اور اگر پھر سجدہ کی مجلسیں بدلین لیکن سننے والے کی ایک ہی مجلس ہی ہو تو سپرہ ایک سجدہ لازم آوے گا اور ایک کلام سے دوسرے کلام کے شروع کرنے میں مجلس بدل جائے اور اس طرح ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور کوئے گھر یا مسجد بن کر ایک مکان میں اور ایک درخت کی شاخیں کی مکان میں ظاہر روایت اور نواد کی روایت میں ایک مکان اور اگر بیٹھے سے اوٹھ کر پڑھا مجلس بدلے گی اور اگر کسی عورت کو طلاق کا اختیار دیا اور وہ بیٹھے سے کھڑی ہو گئی اور مجلس بدل جائے گی اور اگر کہیں ساری عورت پڑھی اور آیت سجدہ کی پڑھی تو مکروہ ہو اور اگر آیت سجدہ کو پڑھی اور راتی صورت سجدہ کو تو مکروہ یعنی روا نہیں یا ایک آیت اس کے ساتھ ملا کر پڑھی اور آیت سجدہ بھی پڑھنا مستحب ہے تاکہ کوئی سننے والا کو سجدہ بھی لازم آوے اور شاید وہ اس وقت بیٹھو ہو

### باب ساؤ کی نماز کے بیان میں

جو شخص کہ تمیز بن یا تین بات کی راہ کا واسطہ پال سے ارادہ کرے اور شہر گھر وں سے نکل جاوے تو وہ ساؤ ہو اور واسطہ پال خشکی اور نلکی یا پتیاؤ کی ہو اور دیا میں جب ہوا موافق ہو اور پنا میں جو کچھ کہ پنا کو لائی ہو وہ اور میں میں تین بات ہمار



تو فرض ہو سکا تاہم ہوا اگر گنہگار ہو اسلام کی تائید کرنے کے سبب اور اللہ تعالیٰ کا مقصد عقول کرنے سے اور دوسرے چیز زیادہ ہونے پر عین بن وہ نفل ہو جاوے گی اور اگر پہلا قصد نہیں کیا تو خداؤ کی باطل ہو جاوے گی کیونکہ مسافر پہلا قصد فرض ہوا اگر مقیم نے امانت کی سفر کی نماز چار گانے کے وقت میں تو مسافر چار گانے کا اور وقت کے بعد مقیم مسافر کی امانت نہ کرے کیونکہ وقت میں مقیم کا بعد از حج مسافر پر بھی چار رکعت فرض ہو جاتیں ہیں اور وقت کے بعد مسافر کا فرض ہرگز نہیں جاتا ہوا اور اگر مسافر امام ہو سکے اور مقیم مقتدی تو مسافر قصر کرے اور مقیم پوری پڑھے اور سبب یہ کہ مسافر کہ دیوے کہ تم لوگ اپنی نماز پوری پڑھو اور میں مقیم مسافر ہوں

**ف** ایک بار حضرت امام ابی یوسفؒ کو کھج کو ماروں رشید بادشاہ کے ساتھ تشریف لیکے تو نماز پڑھی آپ نے رشید کے ساتھ تین یعنی قصر کیا اور سلام پیر کے یہ کہ تاکہ لو نماز میں اپنی اہل مکہ ہم مسافر ہیں تو کمال ایک شخص نے انہیں کہ نہیں یاد ہوں تیسرے میں اور حاکم زیادہ ہوں تیسرے کہ امام صاحب نے کہ اگر توفیق ہو نہ انکلام کہ تو نماز میں ایسا ہی ہو معراجہ میں **ص** اور اگر ایک شخص نے اپنے وطن اصلی کو چھوڑ کے دوسری جگہ وطن اصلی بنایا تو پہلا وطن اصلی باطل ہو جاوے گا اور دونوں ملک کے درمیان میں سفر کی ہو کہ خواہ ہو کہ وہاں تک کہ اگر وہ اس پہلے وطن اصلی میں داخل ہوا تو بغیر اقامت کی نیست مقیم ہو گا مگر وطن اصلی سفر کرنے سے نہیں باطل ہوتا ہی یہ بیان تاکہ اگر مسافر وطن اصلی میں داخل ہوا تو فی الفور داخل ہو ہی مقیم ہو جاوے گا اور لیکن وطن اقامت کا یعنی جس مقام میں پندرہ روز رہنے کی نیت کی ہو وہ باطل ہوتا ہی دوسری جگہ کے وطن اقامت کے مثلاً ایک شخص کا وطن اقامت کسی جگہ پر تھا پھر اس نے دوسری جگہ کو وطن اقامت کیا اگر وہ پانچ دنوں کے درمیان میں سفر کی نہیں ہو تو اس میں پہلی جگہ وطن اقامت نہ رہی تاکہ کہ اگر وطن اقامت میں داخل ہوا تو بغیر نیت اقامت کے مقیم ہو گا اور اسی طرح سے اگر وطن اقامت پہلے اپنے وطن اصلی کی طرف ہوا تو وہ وطن اقامت باقی نہ رہیگا اور وطن اصلی باطل ہو سکے کہتے ہیں جو اسکا اصل سکون ہو کہ اور سفر اور حضر دونوں قضا نمازوں کو نہیں ملتے ہیں تو اگر سفر کی قضا نمازوں کو حضر میں قضا کرے تو قصر کرے اور اگر حضر کی نمازوں کو سفر میں پڑھے تو قصر کرے اور حضر کہتے ہیں اقامت کے

### باب جمعہ کی نماز کے بیان میں

جمعہ کے فرض ہونے کی واسطے کئی شرطیں ہیں پہلے شہر میں مقیم ہو یا مسافر پر جمعہ واجب نہیں دوسرے سبب درست ہونا یا بار بار جمعہ واجب نہیں تیسرے آزاد ہونا غلام پر جمعہ واجب نہیں چوتھے مرد ہونا عورت پر واجب نہیں پانچویں بالغ ہونا لڑکے پر واجب نہیں چھٹے مائل ہونا دیوانے پر واجب نہیں ساگوں یا کد کا سلامت ہونا اندھے پر واجب نہیں آنسو ہوں یا نوک سلامت ہونا لنگڑے پر جمعہ واجب نہیں اور اگر وہ شخص جس پر جمعہ واجب نہیں حاضر ہو کہ اور جمعہ ادا کرے تو درست ہو مگر کا فرض ہو سکا ادا ہو جاوے گا اور جمعہ کے ادا کیواسطے بھی شرطیں ہیں پہلی یک شہر ہو کہ خواہ شہر کا کنارہ **ف** جانا یا جہلیہ یہ کہ جمعہ فرض ہی نہ کرے اور کفار کے ساتھ کتاب اور سنت اور اجماع کے فرمایا اللہ تعالیٰ نے **فَإِذَا تَوَدَّى لَوْ أَنَّكُمْ تَخْتَلَفُونَ فِي الْحُجَّةِ فَاسْتَأْذِنُوا إِلَىٰ ذِي الْحُلَّةِ** یعنی جب پکار لیا تو نماز کیواسطے دن جمعہ کے تو دوڑ دو واسطے ذکر قصد تعالیٰ کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لَا حُجَّةَ عَلَى الْمُسْلِمِ فِي تَخَلُّفِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَبْدًا مَّكْلُومًا** اور **أَوْ صَبِيًّا** اور کھرا نہیں یعنی جمعہ حق ہے اور جب ہر مسلمان پر جماعت ہو مگر جابر شخص پر غلام اور عورت اور لڑکا اور بیمار پر روایت کیا کہ اس کو ابو داؤد نے بطریق ابن شہاب سے روایت کیا محمد بن عمر نے بطریق ابن شہاب نے فقط آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہوا روایت نہیں کی اور یہ قبل کچھ کسی سمجھت کا قانع نہیں



عبداللہ بن مسعود سے کہہ کہ میں حاضر ہوا ساتھ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے جسے میں ہوتا تھا خطبہ کا قبل اذان کے اور ذکر کیا  
ایسا ہی عمرو بن عثمان رضی اللہ عنہما سے اور نہیں دیکھا میں نے کسی کو کہ عیب مانا ہوا اسکو اور یہ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ خطیب قبل اذان  
کے تھا لیکن یہ کچھ قاذب نہیں ہوا اسلئے کہ اتفاق کیا حدیث میں اور حضرت عبداللہ بن مسعود **ص** چوتھی شرط یہ کہ نماز کے پہلے  
خطبہ موافق ایک تسبیح کے وقت ظہر میں ہو اور یہی مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک ایک ذکر طویل یعنی ایک خطبہ دراز  
پڑھا جاوے اور امام شافعی کے نزدیک دو خطبے ضرور ہیں کہ ہر خطبے میں حمد اور دعا اور حکم تقویٰ کیا ہوا اور پہلا خطبہ قراءت کے طور پر ہو  
اور دوسرا دعا کے طور پر پانچویں شرط یہ کہ جماعت ہو اور جماعت کی حد یہ ہے کہ امام کے سوا تین مرد ہوں اور اگر امام کے سوا کچھ  
پہلے مقتدی بجا لیں تو اس صورت میں امام ظہر شروع کرے اور اگر مقتدی پہلے جاویں اور تین مرد چارویں یا امام کے بعد  
کرنے کے بعد سب بجا لیا جائیں تو ان دونوں صورتوں میں امام جمعہ تمام کرے چوتھی شرط یہ ہے کہ اذان عام ہو یعنی تمام لوگوں کو  
مسجد میں ملنے کا حکم ہو اور جو شخص جمعے کے سوا سب نمازوں میں امامت کے لائق ہو جو جمعے میں بھی امامت کے لائق ہو تو اگر  
مسافر یا بیمار یا غلام جمعے میں امام ہو کر درست ہو جاوے گا اور امام زفر کے نزدیک دست نہ ہوگا اور عند راقیہ کی یہ ظہر جماعت کے  
دن جمعے کے شہر میں مکروہ ہے اور امام ابی یوسف کے نزدیک وہ مکملہ شہر میں جمعہ درست نہیں مگر جب ایسا شہر ہو کہ اس کے دو جانب ہوں تو شہر کا  
حکم رکھنا جیسے بغداد اور امام محمد کے نزدیک وہ مکملہ یا تین مکملہ یا زیادہ جمعہ ایک شہر میں جائز ہے برابر ہے کہ شہر کے دو جانب ہوں یا نہ ہوں  
اور اسی پر فتویٰ ہے اور جسکو غدر زمین اور کسی بھی نماز الگ نہ کر کے مکروہ ہوگی اور جس شخص کو غدر زمین اچھٹے ظہر پڑھی اور جمعے کو اسلئے  
دوڑا جس وقت کہ امام جمعے کا نماز میں مشغول ہو و ظہر اسکی باطل ہو جاوے گی جمعے کی نماز پڑھنے سے یا نہ پڑھنے سے یہ امام صاحب مذہب ہی اور حدیث کے  
نزدیک ظہر باطل ہوگی مگر جب کہ نماز جمعے کی پالیو اور جو شخص کہ جمعے کی نماز میں شہر میں یا مسجد میں ملے تو وہ شخص جمعے کی نماز پوری کرے  
اور ظہر نہ پڑھے اور اسنے جمعہ پایا **ف** یہ مذہب امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ اگر مقتدی امام  
کے ساتھ دوسری رکعت لگا کر کھڑا ہو جائے جمعے کو اس پر بنا کرے اور اگر دوسری رکعت کا کثرت نہ پاوے اور شامل ہو تو دوسرا ظہر پڑھنا  
لازم ہو اور جمعے کو اسنے نہیں پایا کیونکہ فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے **مَا أَكْرَهَ كَثْرَةَ صَلَاتِي وَمَا فَانَكُوهَا أَصَوًّا** یعنی  
جو بات تم پر ہو اور جو جاتا ہے تو اسکو ادا کر لو اور پوری حدیث یوں ہے کہ جب قائم کی جاوے نماز تو نہ آؤ تم دو گئے ہو بلکہ اپنی جگہ  
اور لازم ہے سب علیہا ان اور سکون ہو جاوے اور اسکو پڑھو اور جفوت ہو جاوے تمام کر و روایت کیا اسکو احمد اور ابن حبان اور ابو یوسف کا  
**فَأَصَوًّا** کے (تسبیح) اور بھی اخراج کیا اس حدیث کو بخاری سلم ابو داؤد و ترمذی نسائی ابن ماجہ وغیرہم نے ابو ہریرہ سے اور ایک روایت  
میں صحیح ابن حبان نے لفظ بھی واقع ہے یعنی **فَأَصَوًّا** اور اسی طرح سے بیان کیا اسکو صاحب ہدایہ نے کہا مسلم نے خطابی مسلمان بیان  
نے اس لفظ میں اور نہیں جانتا مہوں کہ یہ روایت کیا ہو اس لفظ کو زہری سے اسو سفیان لکھا ابو داؤد نے نہیں کہا اسو سفیان کے  
کسی نے لفظ اور جواب اسکا یہ ہے کہ روایت کیا امام احمد مسند میں عبدالرزاق انھوں نے حضرت زہری سے اور اس میں لفظ  
کا لفظ ہے اور روایت کیا بخاری و ابی یوسف و ترمذی سے اور کہا انھوں اور سفیان کی روایت ہے زہری سے کہ انھوں نے  
اور بھی کہا بخاری حدیث سے **ثُمَّ لَوْ شِئْتُ لَوُثِّرْتُ عَنْ آيَةِ سَلَاةٍ وَسَعِيدٍ عَنْ آيَةِ هَرَبٍ** مانتا اسکا اور بھی  
روایت کیا ابو نعیم نے مستخرج میں ابو داؤد طحاوی انھوں نے ابن ابی حنیفہ سے انھوں نے زہری سے مانتا اسکا تو باطل ہو گیا اس

صورت میں قول الودو کا تو تفصیل اسکی فقہ القدر میں ہے **ف** اور جب پہلی اذان ہو تو تکبیر کا غریب ناہی چھوڑ دیں  
**ف** اور جسے کی طرف متوجہ ہوں ہو اسے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فاسمعوا لى ذىکر اللہ و ذکرہ والبیع ہا یعنی دو رکعت  
یاد اللہ اور چھوڑ دو بیع یعنی بیچے کو **ص** اور جب خطبہ پڑھے گا امام اوشے نماز اور بات حرام ہو جاتی ہے **ف** کیونکہ فرمایا  
حضرت علیؓ علیہ وسلم نے جب خطبہ امام تو نہ نماز ہے نہ کلام اور رفع اسکا غریب ہے اور معروف یہ کہ یہ کلام نہ ہری کا ہری کا  
اسکو مالک نے سوطا میں کہا کہ خلفاء امام کا منع کرتا ہے نماز کو اور کلام اسکا منع کرتا ہے کلام کو اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے معتق  
حاکم سے کہ عبد اللہ بن عباس اور ابن عمر کو یہ کہتے تھے نماز اور کلام کو بعد خطبہ امام کے اور کہا ابن ابی شیبہ نے ثناء عباد  
بن اللواتم عن یحیی بن سعید عن یزید بن عبد اللہ عن ثعلبہ بن ابی معاذ عن الثعلبی عن علیؓ قال اذا رکعت عمر  
وعثمان فکانا لولمنا اذا خرج یوم الجمعة ترکنا الصلوة والکلام یعنی پاپا بیٹے عمرو عثمان کو کہ جب خطبہ  
امام دن جسے کے ترک کرتے تھے ہم نماز اور کلام کو اور مروی ہے حضرت علیؓ سے مانند اسکا اور بھی روایت کی عمرو کا کہ جب خطبہ  
امام منبر پر نہ تھے نماز اور کلام نہ تھے کہ جو شخص آئے دن جسے کے اور امام خطبہ پڑھتا ہو خطبہ اور نماز نہ پڑھے اور اخراج کیا  
علیؓ سے ابو ہریرہؓ کہ فرمایا حضرت علیؓ علیہ وسلم نے جب خطبہ کلام کیا اپنے صاحب سے اور امام خطبہ پڑھتا ہے سونگو کیا تو اور چھوڑ  
کیا اسکا بعض لوگوں کو آیا ایک شخص اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے تھے تو فرمایا کہ پڑھی تو نماز و فلا نے کہا نہیں کہا کہ  
پڑھ دو رکعتیں یا پھر کیونکہ دوسری روایت میں ہے انس رضی اللہ عنہ سے کہ آیا ایک شخص مسجد میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ  
پڑھتے تھے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھڑا ہو اور پڑھ دو رکعتیں اور باز یہ ہے آپ خطبہ سے یہاں تک کہ فارغ ہو  
یہ شخص نماز اخراج کیا اسکا دارقطنی نے اور کہا کہ اسناد کیا اسکا عبید بن محمد عبید بنی اور وہ کہہ کیا او میں پھر نکالا دارقطنی  
احمد بن حنبل سے یہی حدیث مرسل اور او میں یہ کہ استعار کیا آپ نے اسکا اور کہا کہ یہ مرسل صواب ہے اور ہم کہتے ہیں کہ مرسل حدیث  
تو اس کے مقتضی پر عمل ضروری ہے اسناد او سکا زیادت ہو جبکہ ماقبل کے معارض ہو کیونکہ اور حدیث میں اسکا ذکر نہیں ہے کہ  
اسکا مخالف مذکور ہو اور زیادت ثعلبی مقبول ہے اور فقط زیادت اسکی موجب غلط نہیں ورنہ مقبول کیجا کہ زیادت علم کی اس  
حدیث میں واللہ اعلم **ص** جب تک کہ تمام کرے خطبہ کو اور جب امام منبر پر بیٹھے تب اذان کی بجائے دوسری بار امام  
آگے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں فقط یہی اذان تھی روایت کیا جامع نے سوا سلم کے سائب بن یزید  
کہا کہ تھی اذان دن جسے کے اول اس کے جب امام ہم بیٹھا تھا منبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور ابو بکر اور عمر کے سوجب  
خلافت ہوئی عثمان کی زیادہ کیا دوسری اذان کو اور ابن ماجہ میں یہ کہ زیادہ کیا دوسری اذان کو ایک گھر میں کہ امام اسکا زور تھا  
بازار میں اور بعض ملے تو ان میں یہ کہ زیادہ کی حضرت عثمان نے تیسری اذان اور تیسری اذان اس سے ہے کہ ایک قاضی کہتے ہیں  
شمار کیا ہے جیسا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہین کل اذا کنین صلوة یعنی در میان دو نون اذان کے نماز ہو جیسی  
ایک اذان اور ایک قاضی نے تو دفع ہو گیا اس سے وہ اعتراض جو دار کیا اسکو بعض لوگوں نے کہ اذان کے بعد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
خطبہ پڑھتے تھے اور اس کے بعد نماز نو سنتیں کہ وقت ہو تین کیونکہ یہ اذان حضرت کے وقت میں تھی اور وہ جو جوابے یا اسکا  
بعض لوگوں نے کہ سنتیں پڑھتے تھے بعد اذان کے تو وہ حالت یہ کہ یہ اذان متصل ہوتی ہے خطبہ کے بلا فصلی کے اور جابر نے روایت



عاجزی سے اور آہستہ سے اور حدیث میں آیا ہر کوئی کہ عَوْنِ اَحْمَدَ وَلَا خَائِفًا یعنی نہیں بچا رہے ہوں ہر کوئی اور نہ خائب کو  
یعنی اللہ تعالیٰ سنا جاتا موجود ہے اور روایت کیا دارقطنی نے عبد اللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
فطر میں جب بچے تھے اپنے گھر سے عید گاہ تک اور روایت کیا انھوں نے ابن عمر سے کہ وہ جب بدلتے تھے بھیج کو دن عید فطر  
اور دن عید قربان بکھر کرتے تھے ساتھ کبیر کے یہاں تک کہ آتا تھا امام کہا بیعتی نے صحیح بروقت اس کا ابن عمر راوی ہر  
فعل صحابی کا ساتھ آیت کلام اللہ کے معارض نہو گلا **ح** اور عید کی نماز کے پہلے نفل پڑھنے **ف** اور اکثر مشائخ  
اسکو مرویہ جانا ہے اور بھی روایت ہے صحاح ستہ میں حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نکلے اور نماز پڑھی ساتھ صحابہ  
عید کی اور نہ نماز پڑھی قبل اس کے اور بعد اس کے اور روایت کیا ترمذی نے ابن عمرؓ سے کہ وہ نکلے دن عید تو نہ نماز پڑھی بلکہ  
اور نہ بعد اس کے اور ذکر کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا صحیح کیا اسکو ترمذی نے اور بیعتی معمول ہے اس بات پر کہ عید  
میں ہوا عید کے اوکچہ پڑھتے تھے اور روایت کیا ابن عباسؓ کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں پڑھتے تھے قبل عید کے کچھ  
سو جب آئے اپنے گھر میں پڑھتے تھے دو تین **ص** اور جو شرطیں کہ جمعہ کے واسطے ہیں ہی شرطیں عید کی واسطے بھی ہیں  
واجب ہونے اور ادا کرنے کے حق میں اگر خطبہ عیدین میں سنت ہے اور نماز عید کی واجب ہے اور یہی روایت ہے امام ابو حنیفہ سے  
اور یہی صحیح ہے اور بعضوں نے کہا کہ عید کی نماز سنت ہے ہمارے علماء کو کہ نزدیک کہو کہ امام محمدؒ نے کہا ہے کہ جب عیدین کی بات میں  
جمعہ پر تو اول سنت ہے اور ثانی فرض ہے اور اس کا جواب ہوا ہے کہ سنت ہے مگر وہ ہے کہ حدیث ہے جب انکشافات ہوا ہے **ف**  
اور وجہ وجوب کی یہ کہ مواظبت کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر اور وجہ سنت ہوئی کہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
حدیث اعرابی میں فرمایا جو وقت اونسنے چھوٹا کہ کیا مجھ پر لازم ہے سو ان پانچ نمازوں کے فرمایا کہ نہیں مگر یہ نفل پڑھتے اور کہا  
مساجد پر کہ صحیح وجوب ہے اور یہی مذہب ہے اکثر مشائخ کا لیکن جیسا مواظبت نماز عید سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے  
اسی طرح وجوب خطبہ عید کا ثابت ہوتا ہے ہر صورت قائل ہوا ساتھ وجوب نماز عید اور سنت خطبہ عید کے جمعہ یا مرجع  
**ص** اور عید کی نماز کا وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب ایک یا دو انگلی کے برابر بلند ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے جب تک کہ نواں ہو  
**آفتاب کا ف** کیونکہ حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے نماز عید کی جب آفتاب بلند ہو جاتا تھا سو افق ایک پہر  
یا دو پہر کے اور سنن البودادہ اور ابن ماجہ میں ہے زید بن حمیرہ کہ اس کا نکلے عبد اللہ بن مسعودؓ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ساتھ دیکھو کہ دن عید فطر یا عید اضحیٰ کے سو برا کہا انھوں نے امام کہ کہ دیر کی اونسنے اور کہنا کہ فارغ ہو جائے تھے ہر اب تک نماز  
ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور بودادہ و نسائی نے روایت کیا کہ آئے کچھ سوا طرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گاہی بیٹے  
کہ انھوں نے کچھ چاند کو کل تو اپنے حکم کیا لوگوں کو کہ انظار کریں اور جب جمعہ یا دو پہر عید گاہ کا وہ بیان کیا گیا روایت ابن  
میں اور دارقطنی میں کہ وہ سور آئے تھے آخر دن میں اور صحیح کیا دارقطنی نے اسناد اسکا اور صحیح کیا اسکو نووی نے خلا میں  
اور روایت کیا امام ابو حنیفہ سے کہ عید کا وقت شروع ہوتا ہے جب آفتاب ایک یا دو انگلی کے برابر بلند ہوتا ہے اور باقی رہتا ہے جب تک کہ نواں ہو  
بنو اشہد بن مالک اخبرنی قوم بنی منہال ان قالوا لانی فی علی التماس فی اخبرنا عن ابن عباس عن ابي عبد الله  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم فاصبحوا عيدا فاشهدوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

















یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے گئے نبی کبرون میں سپید تھے محل کے اور محل نام ایک مقام کا ہو ملک میں گریوے  
 اس جگہ کے بہت اچھے ہوتے ہیں اور روایت کیا اسکو اصحاب صحابہ نے حضرت عائشہ سے لیکن اس حدیث میں یہ بھی مذکور  
 کہ تھا اون کبرون میں تھا اور نہ عامر تو اگر یہ کہا جاوے کہ اسے خارج ہو اور وہ بھی کفن میں لازم ہو جیسا کہ امام مالک نے تو چار  
 کبرون میں کفن ہو گیا اور وہ غلط ہو کیونکہ بخاری میں ہے عن ابی بکر قال لعائشۃ فی کہ کفن رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم فقالک فی ثلثۃ انا ابی قیسۃ ولذا ذکر لفاۃ یعنی پوچھا حضرت ابو بکر نے حضرت عائشہ  
 رضی اللہ عنہا کہ کتنے کبرون میں کفن نہ گئے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہا کہ تین کبرون میں کرتا اور ان اور لافاۃ  
 یضعیف ہو بسبب ماصح بن عبد اللہ کو فی کے اور ضعیف کیا اسکو سنائی ہے اور اگر ہو کہ اون لوگوں میں سے جن کی حدیث کچھ بھی  
 تو بھی حدیث حضرت عائشہ کی معارض ہوگی اور جو روایت کیا امام محمد نے امام سہارک ابو حنیفہ سے عن محمد بن ابی سہیمان  
 عن ابراہیم التیمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کفن فی حلالۃ تسمیۃ قیسۃ یعنی آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اپنے گئے ایک جو کہ نبی میں اور کہتے ہیں مرسل ہو ورسا اگر جہاں نزدیک حجت ہو لیکن تقدیم اسکی حدیث حضرت  
 پر کس طرح سے ہوگی مانا کر یہ کہا جاوے کہ حدیث قیس کی موی جو نہ طریقوں تو معارض ہوگی حدیث حضرت عائشہ کے اور ان  
 طریقوں میں دو طریقے بیان کیے اور سطر طریقہ وہ جو روایت کیا عبدالرزاق نے حسن احمدی مرسل اور چوتھا طریقہ وہ جو روایت  
 کیا ابو داؤد ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ کفن نہ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین کبرون میں اس کرتے ہیں جس میں انتقال کیا  
 اور ایک جو کہ عراقی میں اور بحرین ایک شہر کا ہے یہ ضعیف ہو بسبب زید بن ابی رباح باوسی کے لیکن ترجیح شاید اس  
 ہو کہ کفن کے مرد عورت سے زیادہ جانتے ہیں ورنہ اس تمام میں شک ہو کیونکہ ہماری ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غسل دیے گئے اس  
 قیس میں جس میں انتقال کیا پھر اوپر اس طرح سے کفن کیا گیا جو کا اللہ اعلم بہ ورنہ یعنی جو اسے عرفین و کبرون کا نام  
 ازار اور جاوے اور ہمارے نزدیک عامہ نہیں لیکن اچھا یا نا اسکو بعض لوگوں نے کیونکہ موی جو ان عمر سے کہ وہ عمار باندھتے تھے  
 مرنے کا اور سب کفن میں یہ ہو کہ سفید ہو کہ مر دیکھا اسے اور عورت کے لیے اور جائز ہو عورت کو زعفرانی اور زرد رنگ وغیرہ جیسا کہ  
 حالت حیات میں اسکو درست تھا اور جہاں کہ قریب بلوغ کے ہو کہ اور اسی طرح اگر کسی حکم بالغ اور بالغہ میں ہو اور وہ کبر  
 کفایت میں ہو کہ کہ آنحضرت ابو بکر نے نظر کر دیکھ کر تین کبرون میں سو و مو کو اور کفن دو و مگو او سمین کیونکہ زندہ سے کو زیادہ احتیاج  
 نئے کپڑے کی طرف مرنے سے یعنی کچھ حاجت نئے کپڑے کی نہیں اس میں کفایت ہو کیونکہ زینت لباس اور جمیع امور دنیاوی کی  
 تاجیات ہو اور جب حیات بقصد انفاک کیا تو اس وقت زینت وغیرہ بیفادہ ہو اور روایت کیا عبدالرزاق نے حضرت عائشہ رضی اللہ  
 عنہا سے کہ کہا ابو بکر نے اپنے دونوں کبرون میں جن بنائے تھے کہ دھواؤ کو اور کفن دو و مگو ان میں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کیا  
 نہ خرید کر میں ہم تمہارے واسطے نیا کپڑا کیا کہ نہیں زندہ زیادہ محتاج ہر طرف نئے کپڑے کے مرنے سے اور صحیح بخاری میں مروی ہے  
 ابو بکر سے خلاف اس کے معارض ہو اسکے جو ذکر کیا ہے نصف عبدالرزاق سے اور سند عبدالرزاق کی کچھ کم نہیں سند بخاری سے  
 بلکہ اس سے بھی زیادہ صحیح ہو اور سند اوکی یہ ہونا مقرر عن الزہری عن عمروۃ عن عائشۃ قالک الخوص اور  
 عورت کی واسطے یہاں اور انرا اور دہنی اور لافاۃ اور سینہ بند جس سے اسکے پستان باغہ جاوے سنت ہو اور اسکے واسطے

صحیح بخاری

صحیح بخاری



اور لوط غافر و رانی بھی کفایت عرف اور کفن منت کی دلیل ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو جن  
 جنہوں نے انکی بیوی کو کفن دیا تھا بائیس کپڑے عطا فرمائے تھے ایسا ہی ہر میت میں بیان کیا اسکو ام علیہ نے اور جنہوں نے کہا کہ  
 کہ سو بائیس کپڑے کفایت بنت خالف کے تھا اور ستر کے تھے بن اذن بن حنون بن جنہوں نے کفن دیا تھا کم کثوم بھی آنحضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول چھوڑا اسکو نزار تھی پھر پیرا بن پھر دہنی پھر جادو پھر لکڑی رکبہ اور باگی  
 روایت کیا اسکو ابوہریرہ اور حسن کہا اسکو نو دینے اور کہا ستر دینے کم کثوم نے وفات کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 غائب تھے یعنی اوس جگہ تھے اور عارض ہوا اس قول کے وہ جو کہا ابن الاثیر نے کتاب الصحابہ میں کہ انتقال کیا ام کلثوم نے  
 سنو زمین بعد زینب کے ایک برس اور نماز پڑھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس پر اور کہا کہ وہ جو کسو غسل دیا تھا ام علیہ  
 او ایک سند قوی موجود ہے جو حالات کئی جو مضبوط قول مندری کے وہ جو روایت کیا ابن ابیہ نے بسند صحیح ام علیہ سے کہ کہ  
 داخل ہوئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ہم غسل دے تھے اؤنکی بیوی ام کلثوم کو سو فرمایا آپ نے غسل دے اؤنکو تین  
 یا بائیس بار ساتھ بانی ادریس کی بیوی کے اور اخیر ماہین کا فور کر بن موجب فراغت ہو جاوین خبر دین بجو توجہ فارغ ہوئے ہم خبر دے  
 جئے آپ کو تو جیسکی طرف تھاکہ ایک نزار اور کہا کہ پنجاہ دینا اسکو ذکر کیا یہ شیخ ابن الہمام نے فتح القدر میں صریح فرمایا ہے  
 تب اسکے اوپر نزار تیرہ کپڑے پانچ کپڑے اور نزار کو پہلے بائیس سے لپیٹتے تھے پھر تیرہ سے لپیٹتے تب بعد اوسکے افاہم بھی  
 اسی طرح لپیٹتے اور عورت کو پہلے پیرا بن چادریں اور اوسکے سر کے بال کو دو حصہ کر کے اوسکی چھاتی پر پیرا بن کے اوپر کھینچو  
 تب اوسکے اوپر دہنی اور عطا کر کے اوپر لٹا لپیٹتے اور اگر کفن کے کھل جائیگا اور جو کو تو اسکو باندھ دیو عرف اور  
 کفن کفایت بھی کم کرنا مذکور ہے اگر وقت ضرورت کے جیسا کہ روایت کیا جماعت نے سوا بن ماجہ صاحب بن الارث کہا کہ چھ  
 منے ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے اللہ کے تو واقع ہوا اجر ہمارا اللہ تو بعضے انہیں سے ایسے ہو جنہوں نے کچھ اجلا ادا  
 کر دیئے انہیں سے تھے مصعب بن عمیر کہ قتل کیے گئے دن اُحد کے اور چھوڑ گئے ایک چادر تو ہم جب چاہتے تھے سراونکا کھل جائے  
 تھے پڑانکے اور جب پیر کو بند کرنے کے کھل جاتا تھا سراونکا تو کم کہا کہ کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چپاؤ سراونکا اور کوڑیوں  
 گھاس لافڑ کر کے اور کفن بھی قبل باندھنے کے خوشبو دیا جاو طاق بار کیونکہ روایت کیا حاکم نے مستدرک میں کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشبو دو ترمسیت کو تین بار اور ایک روایت میں بہت ہی کم ہے خمس و الکفن التست ثلثا یعنی  
 خوشبو و کفن کو ترمس کے تین بار اور کہا گیا ہے کہ سند اوسکی صحیح ہے اور بعد اوسکا و سب نزار پڑھیں کیونکہ ص  
 کی غرض کفایت پہنچی اگر بعض پچھلین سب کے فے سے ساقط ہوگی اور اگر کسی نے پڑھی تو سب گنجا ہونگے و اتوں  
 جگہ پر وہ تین ثابت کرنا ضرور ہیں ایک سیکہ نماز فرض ہے دوسری یہ کہ فرض کفایت ہے تو دلیل فرضیت کی یہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے  
 وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ یعنی پڑھ نماز اوپر کیونکہ نماز تمہاری ہی عود آرام ہے اؤنکے واسطے اور دلیل دوسری  
 یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سر پر خود نماز نہیں پڑھی اؤنکا صحابہ سے کہ پڑھو نماز اپنے صاحب پر تو اگر فرض میں  
 نہ ترک کرتے اؤسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور شرط اوسکی یہ کہ مردہ امام کے سامنے حاضر ہو تو نماز غائب پر درست نہیں  
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پنجابی نماز پڑھی تھی تو اسواسطے کہ تخت اوسکا آپ کے سامنے حاضر ہو گیا تھا اگر پڑھتے ہیں

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ کفن دینا چاہیے اور اگر کفن نہ دیا جائے تو کفن دینا چاہیے اور اگر کفن نہ دیا جائے تو کفن دینا چاہیے





مسند میں ابن عمر سے مثل روایت ابن عباس کہ کورز یا دیکھا کچھ اور نکالا حازمی نے کتاب التناسخ والنسخ میں ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گھیر کئے تھے اہل بدر پر سات کبیرین اور بنی ہاشم پر بھی سات اور اخیر نازکہ پر بھی تھی اور کوا اپنے کبیرین کبیرین تھیں اور میں ہاں یہاں تک کہ کنگے دنیا سے اور ضعیف کی گئی یہ حدیث بالحد ثابت ہوا کہ صحیح جائز کبیرین میں اور ایسا ہی بیان کیا اور کوا شائع غلام نے **وَاللّٰهُ شَهِيدٌ اَنَّهُمْ اَعْلَمُ وَحَدَّثَهُ** استاذ شروع کرنا ساتھ درود اور ثناء کے سنت دعا کی یہ روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے اور ترمذی نے دعوات میں فضالہ بن عبیدہ کہما کہ سار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کہہ کر تاجی اور نہیں دے دو بھی آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور نہ ثناء کی اللہ تعالیٰ پر سو کہما کہ جلدی کی اس شخص نے تو بلایا اور کوا کہما کہ جبے ماکرے کوئی تم میں سے تو چاہیے کہ شروع کرے ساتھ حمد اور ثناء کے پھر درود بھیجے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پھر ماکرے بعد اوسکے جو چاہے صحیح کیا اور کوا ترمذی نے اور یہ دعائیں بھی حدیث میں وارد ہوئیں ہیں **ص** اور جو شخص کہ نماز پڑھے وہ مرد کے سینے کے برابر کھڑا ہو **ف** اس واسطے کہ یہ مقام قلب کا ہی اور اوس میں نور یا ان پر تو کھڑا ہونا سینے کے پاس اشارہ ہر طرف شفاعت کے واسطے ایمان اوسکے کہ اور ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ کھڑا ہو سنا اوسکے سر کے اور ایسا ہی مروی ہے حضرت انس سے کہ اوسکا کہ یہی سنت ہے لیکن اوسکی اسناد میں کلام ہے **ص** اور ترمذی نے کہا اوسے بادشاہ پھر قاضی پھر امام محلکا پھر ولی میت کا عصبات کی ترتیب سے اور ولی سے مرد کے اجازت لیکے بغیر کو امامت دیتے ہیں اور اگر ولی کے سوا دوسرے نماز پڑھ لی ولی کو اختیار ہے کہ نماز کو دے دے اور اگر ولی نے پڑھ لی تو اور لوگ نہ دو ہر اور میں جو مرد بغیر نماز پڑھے ہوئے دفن کیا گیا تو اوسکی قبر پر نماز پڑھی جاوے جب تک شبہ پڑے گا نہ ہو یعنی تین روز تک **ف** اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھی ایک عورت پر انصار سے اور وہ دفن ہو چکی تھی اوسکی قبر پر روایت کیا اوسکولبن جبلیں اور اکرم نے اور سکوت کیا اوس سے اور اخراج کیا ملک نے موطا میں بھی بخون **ص** اور سواری پر نماز جنازہ درست نہیں **ف** اور ترمذی نے اسکو مقضی ہے کہ جائز ہو کیونکہ نماز جنازہ حقیقۃً نماز نہیں ہو یہ نہ ہونے ارکان نماز کے اور استسکان نہیں جائز ہے کیونکہ اوس میں کبیر تحریر ہے جو ہے **ص** اور جس مسجد میں جماعت ہوتی ہو اوسکے اندر مرد کو رکھے نماز پڑھنا مکروہ ہے اور اگر مردہ اوسکے باہر ہو تو اوس میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک مکروہ نہیں اور بعض کے نزدیک مکروہ ہے **ف** روایت کیا ابو داؤد اور ابن ابی شیبہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہما کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص نماز پڑھے مرد پر مسجد میں تو نہیں اجہی واسطے اوسکے اور ایک روایت میں فلائقی لکھ ہے اور صالح مولیٰ نو اسکا اوسکی اسناد میں فقہ ہی لیکن اختلاف ہو گیا تھا اوسکو آخر عمر میں نقل کیا نسائی نے ابن عباس سے کہ وہ فقہی اور جسے قبل اختلاف کے اوس سے سنا تو وہ روایت اوسکی صحیح ہے اور ابن ابی ذئب نے سنا اوس سے قبل اختلاف کے تفصیل کی اسکی شیخ ابن ابی شیبہ نے اور وہ جو مسلم میں ہے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہیں جیسا کہ ایک فقہی کہ اوس سے عموماً ثابت نہیں ہوتا اور جائز ہے کہ بعد ہوا اور وہ صحیح ہے نے روایت کیا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نماز مسجد میں اوسکی اسناد میں اسماعیل عقی مشوک ہے **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** **ص** اور جو کوا پید ہوا اور مر گیا تو اگر وہ باہر ہو تو نماز نہ کرکھا جائے اور غسل دیا جائے کو نماز پڑھی جاوے **ف** روایت کیا نسائی نے جب پڑھے کہ جب مرد کو نماز پڑھی ہو تو اگر وہ نماز پڑھا ہو گا نماز پڑھنے اور واسطے غیور میں مسلم کہ حدیث مشکوٰۃ اور روایت کیا اوسکو ماہم نے سفیان بن عیینہ نے ابو یوسف

صحیح مسلم الترمذی

صحیح مسلم الترمذی



اونہی دونوں نے عبداللہ بن مسعود سے کہا کہ جو باکو ساتھ جنازہ کے تو کپڑے چاروں کو نہ تنگ کیونکہ یہ سنت ہے اور پھر  
 کیا امام محمد نے اونہی سے کہہ کر انہوں نے سنت کی بات کہ اوٹھو چنانچہ کو چاروں کو فتنے کے اور خارج کیا اور  
 ابن ماجہ اور لفظ اوسکا یہ کہ جو اوٹھا وہ چاروں کو تو کپڑے چاروں کو نہ تنگ کی اور امام شافعی کے نزدیک کے کاٹھن کو  
 کی جڑ پر کے اور چھ کاٹھن سے اونچا اور ایسا ہی روایت کیا سعد بن معاذ کے جنازہ اوٹھنے کو ابن مسعود بقیع میں  
 اور امام شافعی نے ساتھ سند ضعیف اور مروی ہے یہ بھی بہت صحیح لیکن جواب اوسکا یہ کہ اس وقت ہجوم تھا مالک کا اسطے  
 جنازہ اس طرح پڑھا گیا اور مروی ہے حدیث میں کہ ستر ستر فرشتے جنازہ میں حاضر ہوئے تھے یا کوئی اور سب ہوگا اور جلدی  
 حدیث میں وارد ہے روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی عبداللہ بن مسعود کہ کہ پوچھا میں نے حضرت علیؓ علیہ السلام سے کہ کس طرح  
 ساتھ جنازہ کے فرمایا کہ کہ جب سے اور جب تک قسم یہ دو دو کی اور یہ حدیث ضعیف ہے اور نکالا اصحاب ستہ والوں نے کہ ف  
 حضرت علیؓ علیہ السلام نے جلدی کرو ساتھ جنازہ کے تو اگر مردہ نیک ہو تو تم جلدی لیے جاتے ہو اسکو طرف نیک کے اور اگر بکر  
 توجہ دی رکھتے ہو تم اسکو کندھوں کے اپنے **ص** قیل جنازہ کے جانے کے بیٹھا کردہ ہوں کیونکہ بیٹھ جانے سے معلوم ہوتا  
 کہ اوسے اعراض اور غافل ہے اور جو شخص بیٹھا ہو اور جنازہ اوسکے سامنے سے گزرے تو کہہ اوسکو اور بعضوں نے کہا کہ اگر  
 ہو اسکو صریح اول ہو کیونکہ روایت کیا حضرت علیؓ نے کہ تھے سوال علیؓ علیہ السلام کرتے ہو کہ کھڑے ہونے کا ساتھ جنازہ کے  
 پھر بیٹھنے کے بعد اوسکے اور حکم کیا ہو بیٹھنے کے پھر روایت کیا اوسکو امام احمد وغیرہ نے **ص** اور جنازہ کے پیچھے چلنا  
 مستحب ہے **ف** اور اس باب میں دونوں طرح کے آثار وارد ہیں اور حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ وہ پیچھے جنازہ کے  
 چلتے تھے اور حضرت عمرؓ اور ابو بکرؓ وغیرہ سے لگے چلنا ثابت ہے اور حق یہ ہے کہ جس طرح چاہے فرمایا رسول اللہ علیہ السلام  
 سوار چلے پیچھے جنازہ کے اور پیدل جس طرف چاہا اور لڑکا نماز پڑھی جاوے اور سپر روایت کیا اوسکو اصحاب بن اور ترمذی  
 نے صحیح کیا اوسکو اور ایک روایت میں ہے کہ چلو گے اوسکے اور پیچھے اوسکے اور اپنے اوسکے اور بائیں اوسکے اور روایت کیا  
 ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ وغیرہ نے کہ چلتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ اور عمرؓ کے جنازے کے **ص** قیل  
 اور کھڑے بناؤ **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد ہمارے واسطے ہے اور شوق واسطے غیر ہمارے کے ہے روایت کیا  
 اوسکو ترمذی ابن عباسؓ اور اسناد میں اوسکی عبداللہ بن عمرؓ کہ اوسنے کہ اوسمین گفتگو ہے اور ابن ماجہ میں ہے انس  
 بن مالک سے کہ جہاں انتقال کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو تھے بیٹھتے میں دو شخص ایک محمد بن ابی بکرؓ اور ایک انس بن  
 نوکرا بیٹھنے کے جو پہلے آویگا اوسے قبر بنو انجیل کے تو پہلے آیا ہمارے والا محمد کا اور محمد بن ابی بکرؓ واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور محمد کی وصیت کی سند واسطے اپنے مرض موت میں **ص** اور مروی کہ محمد بن جعفر سے قیل کی طرف قرب ہو کر  
**ف** اور ایسا ہی روایت کیا ابن ابی شیبہؓ براہیم بنی سے اور ابو داؤدؓ مرسل میں کہ کہ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 قبر میں قیل کی طرف اور زمین کھنچے گئے کھنچے کر لینی مثل بنین کیے گئے اور امام شافعی کے نزدیک مثل چاہیہا وہ یہ  
 کہ کہا جاوے کہ خندق کے کہ ہو سہرہ کا مثال میں دونوں قدح کی قبر سے پھر داخل کیا جاوے سرگرم کا قبر میں اولاد کو کہہ  
 اور وہ میں پیر اوسکے تمام اوسکے سر کے پھر داخل کیے جاوے پیر اوسکے اور اندر کیے جاوے اسی طرح اور یہی وہی خود ہے

خبر الطائیف

کہ اسی طرح کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبر میں اخراج کیا اور سکا نام شفیع نے اور تفصیل فتح القدیر میں ہے  
اور کہنے والا کہ یشہد اللہ علیّ وعلیٰ رَسُوْلِ اللہ ﷺ اور اس مقام پر صاحب ہدایہ لکھا ہے کہ ایسا ہی کیا  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دفن کیا تھا ابو جہانک وہ قبر میں پہنچا ہوا تھا اور کہا شیخ ابن الاطعم نے کہ غلط ہے اور سب سے انتقال کیا  
بعد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ کن روایت کیا ابن ماجہ نے حجاج بن اسلم سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم جب اہل کرتے مرتے کو قبر میں کہتے تھے یشہد اللہ علیّ وعلیٰ رَسُوْلِ اللہ ﷺ زیادہ کیا ترمذی نے بھی یہ کہ  
وباللہ اور کہا کہ حسن غریب ہے اور روایت کیا اسکی ابو داؤد نے اور طریقے سے اور حاکم نے اور اوچین نے کہ جب کھوٹے مردوں کو  
قبر میں ہو کہ یشہد اللہ علیّ وعلیٰ رَسُوْلِ اللہ ﷺ کیا اور سکو اور بت سے طریقے دو سر میں اس حدیث کے **ص** اور وہ سکا  
موند قبیلہ کی طرف کر دیکھ **ف** اور یہی ثابت ہے حدیثوں سے اور اتفاق کیا اوپر علیٰ است **ص** اور جو جن کے  
کھنسنے کے خوف سے گروہ باندھی تھی کھول دیو اور کچی اینٹ اور بانس قبر پر رکھے **ف** اس واسطے کہ بھائی گنہگار بنیں وہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے روایت کیا مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے کہ انھوں نے انوس مرض میں کہ کمر اوپر بنایا وہ  
میرے محل اور رکھوا اوپر انیٹیں جیسا کہ کیا گیا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور گذر حدیث ابن عباس کہ رکھوا اوپر  
میرے اینٹیں جیسا کہ رکھی گئیں قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعبی سے کہ رسول اللہ صلی  
علیہ وسلم کی قبر پر کئی گئی قصب اور یہ مسل ہے اور روایت کیا ابن سعد نے طبقات میں کہ وصیت کی ابو یوسف عمرو بن شیبہ نے  
نے یہ کہ کئی جاوین اوسکی کھد کر کچھ قصب اور کہا کہ دیکھا میں نے مہاجرین کہ دوست رکھتے تھے اوسکو اور قصب لکھتے ہیں فقط  
**ص** اور دفن کے وقت عورت کی قبر پر پردہ کرے اور مرد کی قبر پر کرے **ف** اس واسطے کہ پردہ خاص واسطے عورت کے  
**ص** اور پختہ اینٹ اور لکڑی قبر میں بچھا کر وہ ہو عورتی ٹالا اور قبر کو ہی پشت کرے اور مرد لکڑی **ف** اور خسنے  
دیکھا ترمذی صلی اللہ علیہ وسلم کو سو بیان کیا کہ وہ ٹال اونٹ کی کوٹان کے ہے کہا امام ابو حنیفہ نے حدیث بیان کی جیسے ایک شیخ نے  
مرفوعاً کہ منع کیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد کے دفن سے قبر کے اور برابر کرنے سے اوسکو اور روایت کیا امام محمد ابراہیم بخاری سے  
کہ انھوں نے خبر دی جبکہ اوسنے جس نے دیکھا قبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کو کہ تھیں وہ اوشمیں  
زمین سے اور اوپر پہنچ میں تنگات تھا پتھر سفید سے اور صحیح بخاری میں ہے ابو بکر بن جیاش سے کہ سفین ثانی نے حدیث بیان کی  
اوسنے کہ دیکھا انھوں نے قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ تھی مثل کوٹان شتر کے اور ایسا ہی روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے  
اور بہت سے آثار اس باب میں وارد ہوئے ہیں اور روایت کیا ابو حنیفہ بن شاہین نے کتاب الجنازہ میں سالم سے کہ جو چاہیے  
ابو جعفر محمد بن علی اور قاسم بن محمد بن ابی بکر اور سالم بن عبد اللہ کہ کس طرح تمہیں قبر میں آپ کے ہر گونہ کی گمان کہ تمہیں مثل کوٹان شتر کے اور وہ  
نے روایت کیا امام احمد بن حنبل سے کہ حضرت علیؓ نے کہ مجھ سے ہوں میں ہو کہ ابو بکر کہ مجھ سے تھا مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ سے کوئی قبر  
اور کوئی قبر نہ ہو کہ ابوبکر کہ مجھ سے تھا مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ سے تھا مجھ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ سے تھا

### باب شہید کے بیان میں

جو شخص کھانا اور پانی چھوڑے اور تیرہ روز سے مارتا ہو غلام کی راہ اور اس مارتے کے دن زمین مال زیادہ چھوڑے یا ماریاں مالتی

نرمی پایا جاوے تو جبر غسل واجب ہو جیسے جنب اور حائض اور نفسیائہ کا ہی تو وہ شہید نہیں اور جب تک تیر خیر سے قتل نہیں کیا بلکہ  
 ہماری چیز سے تو وہ بھی شہید نہیں مگر اگر باغیوں نے مارا ہو یا مشرکین یا لوثے والوں نے مارا ہو یا مقتول جس چیز سے چاہیں  
 ماریں شہید ہوں اور جب اگر شہید ہو تو امام صاحب کے نزدیک غسل اوسکو کرنا واجب اور صاحبین کے نزدیک نہیں بلکہ امام صاحب  
 کی یہ روایت کیا میں جہاں اور حاکم نے عبد اللہ بن سیر سے کہا کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے اور  
 تحقیق کہ قتل کیا گیا خطلہ بن علم ثقفی صاحب تمھارا غسل دیتے ہیں اوسکو مارا تو پوچھا صحابیوں نے اوکلی ہو سکتا تھا کہ کھلے تھے  
 وہ اور جنب تھے اخیر حدیث تک اور فرمایا آپ نے کہ سو اسطے غسل دیتے ہیں اوسکو مارا اور کہا حاکم نے صحیح ہو اور شرط مسلم  
 اور جوئی کا ذکر نہیں کیا اور نام اوکلی ہوئی کا جمیلہ بنت ابی سلول ہیں تھیں عبد اللہ بن سلول منافق کی اور باغیوں کے  
 یا مشرکوں کے ہاتھ سے جو مارا جائے تو وہ شہید ہو اور دلیل اسکی صاحب بدینے یہ بیان کی ہے کہ شہدا ائمہ کے سب ہتھیار سے  
 نہیں مارے گئے تھے اور پھر سیکو غسل نہیں دیا گیا اور جو ظلم سے مارا جائے بلکہ حد یا قصاص سے تو بھی شہید نہیں اور  
 جسکے مرنے سے دیت واجب ہو وہ بھی شہید نہیں مگر آپ اگر اپنے بیٹے کو مار ڈالے تو وہ شہید ہو اور اگر کسی شخص کو میدان میں نرمی  
 نہ پایا بلکہ اوسکی ناک چوٹی ہوئی یا بائی تو وہ شہید نہیں تو اگر کسی سلمان کو ایک سلمان نے کہ وہ باغی اور ڈکین نہیں مار ڈالا تو اگر وہ ہے  
 مارا ہو تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک شہید ہو اور جو ہے سے نہیں مارا تو شہید نہیں اور صاحبین کے نزدیک کچھ لوہے کی شرط نہیں اور  
 جو چیزیں کمرے سے خارج نہیں جیسے پوستین اور قبا اور ٹوپی اور ہتھیار اور موزہ وہ شہید سے اتار لیا وینگی اور اگر کفن میں سے  
 کوئی چیز کمرے سے تو زیادہ مکرین اور جزا دہ ہو تو کم کرین اور اوسکو غسل ندیوں اور نماز پڑھیں اور خون بھرا ہوا فحش دیا جاوے  
 ف کیونکہ روایت کیا امام احمد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سامنے آئے احد کے شہیدوں پر سو فرمایا کہ میں گواہ ہوں  
 ان لوگوں پر دفن کرو اور انکو ساتھ زخون افکنے کے اور خون کے اور یہ سترزم ہی عدم غسل کو کیونکہ جب غسل ہوگا تو خون کہاں رہے گا  
 اور غسل کے ترک میں چند حدیثیں آئیں ہیں اخراج کیا بخاری اور صحاح میں لیث بن سعد انھوں نے زہری سے انھوں نے عبد الرحمن  
 بن حبیب سے انھوں نے جابر بن عبد اللہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جمع کرتے تھے دشمنوں کو شہیدوں کے ساتھ اور فرماتے تھے کہ لوگ  
 زیادہ ہو حافظ قرآن کا تو جب بتلا نا کوئی کسیکو اوسکو لگے کرتے حد میں اور کہتے میں گواہ ہوں انہیں قیامت سے سو حکم کیا آپ نے  
 انکے دفن کا خون میں اور نہیں غسل دیا اور زیادہ کیا بخاری اور ترمذی نے اور نہیں نماز پڑھی یا وہی کہا انسانی نے نہیں جانتا ہوں  
 کہ متابعت کی ہو لیث کی کہ میں نے اس صاحب زہری سے اس سناد پر اور بخاری نے نہیں اختیار کیا اوسکو اور روایت کیا ابو داؤد و حاکم سے  
 کہ لگا ایک شخص تیر سینے میں باطن میں جو مگر کیا اور کہا گیا اوسی طرح اپنے کپڑوں میں اور ہم تھے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور سناد کی صحیح ہو اور روایت کیا انسانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لپیٹ دو انکو افکنے خون میں کیونکہ میں نے کوئی  
 زخم نہ لگا ہوا اسکی راہ میں مگر اویگا دفن قیامت کے دن لگا اوسکا رنگ خون کا ہوگا اور خوشبو جیسے مشک کی اور امام شافعی کے نزدیک پیر  
 نماز بھی نہ پڑھی جاوے اور کہتے ہیں کہ تلوار چھو کرنے والی ہو واسطے کٹنا جو کچھ اور بغض فقہانے اوسکو کلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا  
 اور ایسا ہی صحیح ابن خباب بن یونس صحیح بخاری میں ہے حاکم سے کہ نہیں پڑھی نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوپر قتل یوں کہ  
 اور جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ روایت کیا ابو داؤد و ترمذی میں عطاء بن ابی رباح کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی اور پڑھ



شہید احمد کے قواب معارضہ ہوگی حدیث جامعہ کی ہمارے نزدیک لیکن اگر کوئی سمجھے کہ یہ سب تو جو ابواب و سکایہ ہر عطا علیہ السلام سے ہیں اور مراسلات انکے مانند مرفوع ہے ہیں اور اگر مسلم ہو تو جب فوت ہوگا اور سکودوسری حدیث مرفوعہ تو جو حجت ہوگی اور وہ یہ ہے جو روایت کیا حاکم نے جابر سے کہ کہ گیارہ سال اہل مدینہ وسلم حمزہ رضی اللہ عنہ کو یعنی اونکی نفش نہیں ملی تھی بسبب کثرت شہدائے کچھ کھڑے ہوئے لوگ قتال سے سوکھا ایک شخص نے کہ دیکھا ایسے اونکو فلاں نے ذریت کے غیب سے نبیؐ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کے پاس اور دیکھا اونکو اور اونکا حال اور وہ پکار کے سوکھتا ہوا ایک شخص انصار میں سے اور والا اونپر ایک کبڑا پھر لٹنے لگے حمزہ علیہ السلام اور نماز پڑھی آپؐ اونپر پیر ہوا فی شہید پڑھتا جاتے تھے اونپر نماز پہلو میں حضرت حمزہؓ اور اٹھتے جاتے تھے اور حمزہ رضی اللہ عنہ وہیں رکھے گئے یہاں تک کہ پڑھی نماز سب شہیدوں پر اڑھایا آپؐ نے حمزہؓ نماز شہیدوں کے ہیں احمد کے نزدیک نہ قیامت کے اور کہا کہ صحیح ہے اسناد او سکا اور نہیں نکالا او سکوا شہیدین نے لیکن یہنا میں اوکی مفصل بن صدقہ ہے اور او سکوا اگر ضعیف کیا بھی اور نسائی نے لیکن کہا ابوازی نے کہ تھے عطاء بن مسلم تو شیعہ کہ تھے انکی اور احمد بن شعیبہ شاکلی اونپر پوری سنا اور کہا ابن عدی نے نہیں دیکھتا ہوں میں ہاتھ او سکے کچھ حرج تو نہ کہ ہوگی حدیث صحیح اور وہ حجت ہو اور شاکل نہیں اس میں کہ قوت کر گی حدیث ابو داؤد کو اور کہا احمد نے ثنا عطاء بن مسلم ثنا احاد بن ثنا عطاء بن الشائب عن الشعبي عن ابن مسعود قال قال كان النساء يوم اُخذ خلفاء المسلمين يمان بك  
کہما فوضع حمزہؓ لالمی صلی اللہ علیہ وسلم و شعیب بن جریل من الانصار فوضع الی جنبہ فصل علیہ فوضع  
الانصار فی ویرا و حمزہؓ شعیب بن جریل باخو فوضع الی جنبہ حمزہؓ فصل علیہ فوضع ویرا و حمزہؓ فصل علیہ  
یوم عید سبعین صلوات یعنی تیس مرتبہ ان احمد کے پیچھے مسلمانوں کے یہاں تک کہ اباس رکھے گئے حمزہ واسطے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لائے گئے دوسرے شخص انصار میں سے اور رکھا انکے پہلو میں ہونا نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اوپر اوپر پڑنے لگے حمزہ رضی اللہ عنہ اور اونکا لایا وہ شخص پھر لٹنے لگے دوسرے شخص اور رکھا پہلو میں حمزہؓ کے اور نماز پڑھی آپؐ نے  
اوپر اوپر اونکا لایا اور رکھے یہ حمزہ رضی اللہ عنہ یہاں تک کہ پڑھی اونپر نماز شربار اور یہ بھی درجہ حسن ہے کہ انہوں عطاء بن الشائب  
اگرچہ آخر عمر میں حفظ اونکا ہو گیا تھا لیکن جن لوگوں نے اونسے اول عمر میں روایت کیا تو وہ صحیح ہے اور میں جانتا ہوں کہ حد  
بن جلد نے اونسے قبل تفسیر کے سنا کیونکہ حد بن زید نے قنات ہوا ہو کہ قبل تفسیر کے سنا اور وفات اونکی حلقے کے بعد پاس برس کے ہوئی  
اور حد بن سلمہ نے انتقال کیا قبل حد بن زید کے بارہ برس پہلے تو روایت اونکی صحیح ہوگی اور بشرط عدم تسلیم کے حسن کہ منوکی  
اور روایت کیا دارقطنی نے ابن عباسؓ کہ جب پھرے مشرک لوگ شہیدوں احمد سے یہاں تک کہ کہا پھر گئے کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حرکت کو اور تکبیر کی اونپر دس باروں کا کیا مانند اور روایتوں کے اور یہ بھی درجہ حسن ہے کہ منوکی و صورتیکہ سب ضعیف ہوتیں تب بھی  
ماہل اون حدیثوں کا حسن ہو جاتا نہ کہ ہر حدیث حسن ہو کہ علاوہ اسکے کہا واقدی نے نمازی میں حدیثی عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ  
عن عطاء عن ابن عباسؓ اور ذکر کیا اس حدیث کو تو رفع ہو گیا او سکا اور روایت کیا مولیٰ بن ربیع بن قیس شکرہ سے  
کہ انہما میں اوس لشکر میں کہ بھیجا تھا او سکوا ابو کبیر صدیقؓ ساتھ عمرو بن العاصؓ کے ایک اور فلسطین کی طرف مورخہ کر گیا مدینہ  
اور کہا کہ قتل کیے گئے و نہیں مسلمانوں میں سے ایک تو تیس آدمی اور نماز پڑھی اونپر عمرو بن العاصؓ اور اوں لوگوں نے جو انکے ساتھ تھے

حدیث صحیح

عطاء بن الشائب

اور تھے اور وقت ساتھ عرفہ کے نو ہزار مسلمان اور دوسرے کہ نماز واسطے ظاہر کر کے کراہت کے ہو اور وہ شہید میں غور ہو  
 اور ایک اور عائشہ اور جناب اور فضا کو غسل دیا جاوے اور دلیل اسکی گندری کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
 غسل دیتے ہیں خطہ کو ملا کر اور ایک کو اس واسطے غسل دیا جاوے کہ سیف کافی ہوئی شہداء ائمہ کے حق میں غسل کے لئے کیونکہ وہ  
 معصوم تھے بخلاف ان کے کہ اس کا گناہ نہیں ہو تو ان کے حکم میں ہو گا اور اگر ایک شخص کو شہر میں مقتول پایا اور قاتل  
 اس کا معلوم نہیں برابر پر قتل اس کا لوہے یا بڑی لاشی یا چھوٹی لاشی سے ہوا جو غسل اسکو دیتے اگر ایسے موضع میں  
 جہان دیت اور فضاست لازم آتی ہے جیسے محلہ اور گھر وغیرہ میں پڑا ہو یا اگر شرک یا جوح یا عاص میں پڑا ہو تو اگر معلوم  
 کہ وہ ہے سے قتل ہوا ہو غسل نہ دیا جاوے گا کیونکہ وہ شہید ہی اور اگر وہ ہے سے نہیں قتل کیا گیا ہو بلکہ بڑی لاشی سے امام صاحب  
 نزدیک غسل دیا جاوے گا اور صاحبین کے نزدیک نہیں دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی لاشی سے قتل ہوا ہو سب کے نزدیک غسل دیا جاوے گا اور اگر چھوٹی  
 گشت قتل ہوا ہو تو غسل دیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص معرکہ میں خمی ہو بعد اسکے سو یا کچھ کھایا یا پیایا اسکا علاج کیا یا نہیں کا نہ کیا  
 یا کیا نہ کیا غفلت یا کچھ سمیت کی غسل دیا جاوے گا اور نماز پڑھی جاوے گی ان سے رتوں میں لہام سمجھ کر نہ کیا نہ قسط و میت سے غسل دینے کو اگر  
 یا قتل والا ملا گیا ہو تو غسل دینے کو نماز نہیں پڑھینگے اور کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی باغیوں پر ایسی ہی ہوئی

### باب کعبہ میں نماز پڑھنے کے بیان میں

کعبہ میں غرض اور نفل پڑھنا درست ہے اور امام شافعی کے نزدیک پہلے میں کہا ہے کہ درست نہیں اور اوکی کتابوں میں لکھا ہے  
 کہ درست ہے جب توجہ و طرف دیو اگر کعبے کے بیان تک کہ اگر مومنہ کی طرف دروازے کے اور وہ کھلا ہو اور چوکت بھی برابر اوست کی  
 بالان کی کوئی نہ ہو تو نہیں جائز ہو گا اور یہی ہو اوکی کتابوں میں کہ اگر معاذ اللہ مثلاً کعبہ گرایا جاوے تو نماز اس کے باہر اوست کی  
 مؤثر کر کے درست ہو اور اس کے اندر جائز نہیں مگر جب اس کے سامنے ستر ہو یا بقیہ ہو دیوار کا اور اعتراض کیا اس پر جسے حوقا  
 اور ہر نزدیک اس واسطے درست ہے کہ روایت صحیحین میں ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے کعبہ میں  
 اور اسامہ اور بلال اور عثمان بن ملوک اور بندہ کر لیا اسکو پھر ہے تھوڑی دیر او سمین کہا ابن عمر نے کہ پوچھا میں نے بلال سے جس وقت  
 نکلے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ کیسے دو ستون بائیں طرف اور ایک اہنی طرف اور تین چیمے اپنے ہر نماز فرمائی  
 تو تھانہ کعبہ کا اوس ان چہ ستون پر انتہی اور یہ دینے کے کاتھا جیسے کہ تصریح کی انھوں نے ساتھ اس کے نافع سے انھوں نے  
 ابن عمر سے تو یہ دینا اور سوا اس کے معارض ہو اسکے جو کالائون و فوسق نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 داخل ہوئے کعبہ میں اور او سمین چہ ستون سے سوکھڑے ہوئے نزدیک اپنے رب کے اور دعا کی اور نماز پڑھی تو ترجیح ہوگی حدیث ابن عمر  
 کیہ کہ ان بات مقدم ہوئی پر او بعضوں نے جو تاویل کی حدیث بلال کی کہ صلوٰۃ سے اوس جگہ مراد دعا ہی غلط ہے کیونکہ خود بخاری میں ہے کہ  
 ابن عمر سے کہ پوچھا میں نے حضرت بلال سے کہ نماز پڑھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کعبہ میں کہا کہ ہاں وہ کہتے ہیں آخر تک لیکن  
 معارض ہو اسکے جو صحیحین میں ہے قول ابن عمر سے کہ بھول گیا میں پوچھنا اونسے کہ کتنی کو تین پڑھیں پھر تو اس صورت میں  
 جمع اس طہر پر ہو گا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار داخل ہوئے کعبہ میں ان پھر کے سونہیں نماز پڑھی اور داخل ہوئے پھر  
 دوسرے روز نماز پڑھی اور یہ صحیح ہے اور یہ مروی ہے حضرت ابن عمر سے کہ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ اس کے ساتھ

سیرت ابن عباس کو اول روز پر **وَاللّٰهُ اَعْلَمُ** کہے کے اندر نماز پڑھنا جائز ہو اگرچہ مقتدی کی پیٹ امام کی پیشگی نظر  
 مگر جس کی پیٹ امام کے مؤمن کی طرف ہوگی اور کسی نماز درست ہوگی کیونکہ وہ امام سے لگے ہو گیا اور کہے کے اور نماز پڑھنا مکروہ اور  
 قطعہ کے واسطے اور ہر مین ہر شافعی کے نزدیک جائز نہیں **ف** اس واسطے کہ کہہ دینے نزدیک اس سے ہلکا نام ہو اور  
 ہمارے نزدیک کہہ ایک صلہ ہو اور ہوا آسان تک نہ بنا کیونکہ نقل اس کا ہو سکتا ہو اور دلیل اس پر ہوگی اگر ہمارے کوئی شخص  
 نماز پڑھے تو وہ کہے سے اونچا ہو تو اس صحت میں جب عمارت کا نام ہو جو نماز نہ جائز ہو اور مکروہ ہو اس واسطے کہ وہ مین تک  
 قطعہ ہو اور وارد ہوئی ہو مین ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ابن ابی سنن میں حضرت عمرؓ سے کہ فرمایا حضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سات جگہ مین کہ نہیں جائز ہو نماز ان مین پیٹ غائب کہہ کی اور مقبرہ آخر حدیث تک اور ضعیف کی گئی  
 یہ حدیث ساتھ ابوصالح کا تب اللیث کے لیکن توشیح کی اور کسی جماعت نے اور کلام کیا بعضوں نے اور نہ جائز ہونے سے مراد یہ ہو  
 کہ مکروہ ہو اور نماز کامل نہیں ہوتی **ص** اور اون کی کتابوں میں لکھا ہے کہ جب کوئی سترنگے گھر اگر کیوسے تو درست ہو اور بغیر اسکے  
 جائز نہیں اور اگر ایک امام کے ساتھ لوگوں نے اقد کیا کہے کے اگر حلقہ باز نہ کے تو درست ہو اگر کوئی ان مین سے اگر اپنے امام  
 زیادہ کہے کی طرف نزدیک ہو مثلاً امام دوم و گز کے فرق پر ہو اور مقتدی ایک گز کے تو اس صحت میں اگر وہ شخص اس طرف ہو چلے  
 امام ہو تو نماز اس کی درست ہوگی اور اگر او طرف مین ہو تو درست ہوگی جاتا پاسیہ کہ کہے کی چار جانب مین چار دیواری کے حساب  
 تو ہر شخص کہ اس طرف ہو کہ جس طرف ملزم ہو وہ شخص جو بوقت کہ کہے کی طرف امام سے زیادہ نزدیک ہو تو امام پر لگے ہو جاوے گا  
 دوسرے طرف کھڑے ہو والوں کیونکہ وہ جو شخص کہ او مین امام سے زیادہ کہے کے نزدیک ہو وہ امام کے لگے نہیں ہو فقط

## کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ چاندی اور سونا اور سوا غم اور تجارت کے مالوں میں اگر حاجت مہمل سے زائد ہو اور نصاب کے موافق ہو اور اقرب  
 مین مالک آزاد اور عاقل بالغ مسلمان کے ہو وہ مین بعد ایک سال گزرنے کے ان چیزوں پر واجب ہوتی ہر **ف** زکوٰۃ فرض ہے  
 کیونکہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے **وَاتَّقُوا اللَّهَ كَوَافَةً** یعنی ادا کرو زکوٰۃ مالوں اپنے کی اور اس پر جماع ہوتی کا اور واجب ہونے سے مراد اس  
 مقام میں فرض ہونا ہو اور شرط آزاد ہونے کی اس واسطے ہو کہ مال مالک کا ساتھ حریت کے ہوتا ہو اور غلام کی کچھ مالک نہیں ہو اور  
 بالغ اور عقل کو بیان کیے گئے اور اسلام شرط ہے اس واسطے کہ زکوٰۃ عبادت ہو اور عبادت کا فرض نہیں ہوتا اور نصاب بھی ضروری ہے اور  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کیا نصاب کو اور روایت کیا بخاری سلم نے ابو سعید خدری سے کہ فرمایا حضرت نے نہیں ہو کہ  
 پانچ وسق سے کم ہو کہ زکوٰۃ اور وسق ساٹھ صاع کا ہوتا ہو اور صاع چار مد کا اور مد ایک سطل اور سطل چار ہوتا ہو اور فرمایا کہ مین  
 ہر کم مین پانچ اوقیہ سے چاندی کے صدقہ یعنی زکوٰۃ اور اوقیہ چار مین کا ہوتا ہو پانچ اوقیہ کے دو سو درم ہو اور اس مین  
 قریب چالیس روپے ہوتے مین اور فرمایا کہ نہیں ہو پانچ اونس کے کم مین زکوٰۃ اور ایک سال گزرنے کی اس واسطے قید ہو کہ روایت کیا  
 مالک اور نسائی نے نافع سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص حاصل کرے مال تو نہیں ہو زکوٰۃ تو سپر بیان کیے گئے اور  
 اس پر ایک سال اور روایت کیا ابو داؤد نے حاکم بن عمر رضی اللہ عنہما اور حارث ابو سے انھوں نے حضرت علیؓ سے کہ فرمایا حضرت نے  
 جب ہوں تیرے واسطے دو درم اور اوپر گز جائے ایک سال تو او مین پانچ درم مین اور پھر حاکم بیان کیا کہ نہیں ہو کسی

ابوصالح کا تب اللیث

حارث الامور

ماہر بن عمرو

مال میں زکوۃ یہاں تک گزر جائے ایک سال اور عاشر اگرچہ ضعیف ہو لیکن عاشر فقہ اور روایت کیا مالک نے کہا فاسم نے نہیں لیتے تھے حضرت ابو بکر کسی مال سے زکوۃ یہاں تک گزرے اوپر ایک سال **ص** اور جو مال نصاب یا زکوۃ واجب علیہ سے ہو وہ جیسے غلام واسطے خدمت کے اور غنہ واسطے کھانے کے اور کپڑے پہننے کے اور اسباب خانگی اور جانوروں کی اور تحیار کو انکو استعمال کرنا اور ضروری کے ہتھیار اور کتا بن بڑھنے کی تو زکوۃ واجب نہیں **ف** کیونکہ فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے کہ نہیں ہر مسلمان چھ صدقہ اس کے غلام میں اور اس کے گھوڑے میں اور ایک روایت میں ہر کہ نہیں ہر اس کے غلام صدقہ کو صدقہ فطر روایت کیا اسکو بخاری سلم نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ **ص** اور نیت تجارت کی بھی ضرور ہر شے کا غلام اس کی حاجت فاضل یا گھر بھی رہنے کے واسطے خون تو اگر نیت تجارت کی ہوگی زکوۃ واجب نہ ہوگی اور کتاب پر زکوۃ واجب نہیں **ف** اور کتاب اس غلام کو کہتے ہیں کیا اس سے مالک کہے کہ اگر اتنے روپے تو مجھے دے تو تو اتنا اور جو زکوۃ اس واسطے اوپر واجب نہیں کہ تربیت ہر فن اوسمیں نہیں ہر ملک ایک طرح کی عہدیت یعنی غلام ہونا متحقق ہر چیز تک اپنی قیمت ادا کر کے **ص** اور جو شخص کہ قرض دار ہو یا قرض اس کے زکوۃ اوپر واجب نہ ہوگی یہ جب ہو کہ قرض کسی شخص کا تھا ہو اور اگر قرض خدا کا ہو جیسے نذر یا کھارہ تو زکوۃ واجب ہوگی اور مال شمار یعنی اوس مال میں کہ مالک سے غائب ہو اور امید اس کے ملنے کی نہیں ہو جیسے مال گیا ہو یا دیار میں ڈوبا ہو یا نصاب کیا ہو اور اوپر کوئی گواہ نہیں یا جھگل میں مثلاً گاڑا اور جھگہ اوسکی بھول گیا یا جو قرض کہ لینے والے نے اوسکا انکار کیا برسوں پہلے تو اگر کیا لوگوں کے سامنے بعد برسوں یا جو غلام نے مال لے لیا اور بعد برسوں مل گیا تو ان سب صورتوں میں زکوۃ اون برسوں کی لازم نہ آئے گی اور امام شافعی کے نزدیک لازم ملے گی اور جو قرض کہ سٹلس یا غنی پر ہو اور وہ اقرار کرنا ہو یا قرض دار انکار کرنا ہو لیکن گواہ اس کے لینے پر موجود ہوں یا قاضی اس سے واقع ہو تو یہ مال اگر اوسکو مجاہدینے زکوۃ اون گزشتے دنوں کی واجب ہوگی اور اگر کسی چیز کو تجارت کی نیت سے خریدا بعد اس نیت خدمت کی کی زکوۃ اوس میں واجب نہ ہوگی اگرچہ پھر نیت تجارت کی کرے جس تک اس سے بچ نہ دے اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوا تم کے بہرہ یا وصیت یا تحاج یا طمع یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہو دوسرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہوگا اور زکوۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہ ہوگی اور بعضوں نے کہا ہو کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہ ہوگی اور محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور اگر مالک کے وقت نیت تجارت کی ہو اور اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک اسکو بچ نہ دے یہ جب ہو کہ نیت تجارت کی ہو اور اگر اختیار ہی ہو جیسے ورنہ وغیرہ زکوۃ واجب نہ ہوگی اور زکوۃ میں مینے کے وقت نیت زکوۃ کی چاہیے یا مال زکوۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزاروں مال یا مائے زکوۃ کو کہتے یا جا کر کہنے کے تو وہ مال زکوۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سب مال کوئی شخص اسکی راہ میں دیدے تو زکوۃ اس واسطے ہوگی اور اگر تصور مال دیکھتے تو مال دیکھو اسکی زکوۃ امام محمد کے نزدیک اس واسطے ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس دوسری درم تھے اور سوا میں سے صدقہ امام محمد کے نزدیک زکوۃ ان سو کی ادا ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک اسکی ادا نہ ہوگی \*

باب مالون فی زکوۃ لے بیان میں

اور جو شخص کسی مال کا سوا چاندی اور سونے اور سوا تم کے بہرہ یا وصیت یا تحاج یا طمع یا دیت سے مالک ہو جاوے اور وقت ملک کے نیت تجارت کی ہو دوسرے تو امام ابو یوسف کے نزدیک واسطے تجارت کے ہوگا اور زکوۃ واجب ہوگی اور نزدیک امام محمد کے واجب نہ ہوگی اور بعضوں نے کہا ہو کہ ابو یوسف کے نزدیک واجب نہ ہوگی اور محمد کے نزدیک واجب ہوگی اور اگر مالک کے وقت نیت تجارت کی ہو اور اگرچہ پھر نیت تجارت کی ہو جاوے زکوۃ واجب نہ ہوگی جب تک اسکو بچ نہ دے یہ جب ہو کہ نیت تجارت کی ہو اور اگر اختیار ہی ہو جیسے ورنہ وغیرہ زکوۃ واجب نہ ہوگی اور زکوۃ میں مینے کے وقت نیت زکوۃ کی چاہیے یا مال زکوۃ کو جدا کرے تو اگر کوئی شخص ہزاروں مال یا مائے زکوۃ کو کہتے یا جا کر کہنے کے تو وہ مال زکوۃ سے محسوب ہوگا اور اگر سب مال کوئی شخص اسکی راہ میں دیدے تو زکوۃ اس واسطے ہوگی اور اگر تصور مال دیکھتے تو مال دیکھو اسکی زکوۃ امام محمد کے نزدیک اس واسطے ہوگی اور ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوگی مثلاً اگر اس کے پاس دوسری درم تھے اور سوا میں سے صدقہ امام محمد کے نزدیک زکوۃ ان سو کی ادا ہو جاوے گی اور ابو یوسف کے نزدیک اسکی ادا نہ ہوگی \*



تو زکوٰۃ واجب نہیں اور نری مادہ ہون تو بھی ایک وایت میں واجب نہیں اور اگر زیادہ ملے جیسے ہون ہر گھوڑے میں ایک نیا لازم آوے گا یا ان کی قیمت لگا کے اگر نصاب ہو تو چالیسواں حصہ لازم آوے گا **ف** اور یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور قول امام زہری یہ ہے اور کہا صاحبین نے نہیں زکوٰۃ ہر گھوڑے میں کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ نہیں ہر حصہ قدسماں پر اس کے غلام اور گھوڑے میں روایت کیا اس کو بخاری سلم وغیرہ نے اور جواب اسکا یہ ہے کہ مراد اسجا وہ گھوڑا ہے جو واسطے جہاد کے ہو اور ایسا ہی منقول ہے زید بن ثابت رضی سے باوہ جو گھر میں کھاتا ہوا اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گھوڑے پر نلے میں ایک دینار ہی یا دس درہم ذکر کیا اس حدیث کو شیخ تقی الدین ابن ہمام میں دارقطنی سے روایت جابر رضی اللہ عنہ اور بصون ثناء کہ پہلے واجب تھی زکوٰۃ گھوڑوں میں پھر منسوخ ہو گئی جیسا کہ روایت کیا ترمذی اور نسائی نے حضرت علی رضی سے کہ فرمایا حضرت نے تحقیق کے سینے صاف کی تم سے زکوٰۃ گھوڑے اور غلام کی تو نکالو صدقہ درہم میں اور حسیح نہیں کیونکہ جائز ہے کہ غلام و گھوڑے سے ہو اور حدیث دارقطنی ناسخ اس حدیث کی ہو اور دلالت کرنا ہی اس پر جو روایت کیا دارقطنی نے زہری سے کہ سائب بن زید خبر دی او کو کہ کما کہ دیکھا سینے باپ اپنے کو کہ کھڑا کرتے تھے گھوڑوں کو پھر دیتے تھے صدقہ اسکا حضرت عمر کو اور حکم کی حضرت عمر سے ایسا ہی روایت کیا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا عبد الرزاق ابن جریج سے انھوں نے ابن شہاب کے عثمان سے نقل دیتے تھے گھوڑوں کا اور سائب بن زید نے خبر دی اسکو کہ عمر بن خطاب لیتے تھے صدقہ گھوڑوں کا کما کہ زہری نے نہیں جانتا ہوں میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت رکھا ہو صدقہ گھوڑوں کا اور روایت کیا امام محمد نے اتنا میں ثنا ابوعبیدۃ عن حماد بن ابی سلمیٰ عن ابن سلیمان عن ابراہیم التیمی ائہ قال فی الخیل الشائمة التي یطلب سائلها ان یشئت فی کل فرس دینار او عشرة درہم وان یشئت فالقیمۃ فیکون فی کل ساعی درہم خمسۃ درہم یہ فی کل فرس ذکر او انتفی انتفی یعنی دو گھوڑے چرنے والے کو طلب کی جاوے اور او کو اگر چاہے ہر گھوڑے میں ایک دینار یا دس درہم اور اگر چاہے تو قیمت کے حساب سے ہر دوسری درہم میں یا پنج درہم ہر گھوڑے میں نہ کر ہو یا مونث اور روایت کیا دارقطنی نے کہ مشورہ کیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو یہ ٹھہرا کہ ہر گھوڑے سے دس درہم لیے جاویں **ص** زکوٰۃ اور کفارہ اور نذر اور عشرین قیمت کا بھی دیدینا درست ہے اور جو صدق یعنی صدقہ لیتا ہو حاکم کی طرف سے اسکو چاہیے کہ اوسط مال سے تو اگر اوسط نہ ملے اوئی لیے اور کسی کیو یا اعلیٰ کیو اور جو بڑھ دیکو **ف** اور اوسط مال اس واسطے لیے کہ فرمایا حضرت نے واسطے معاذ کے نہ تو اچھے مال اونکے اور ایسا ہی مروی ہے سنن ابوداؤد اور نسائی میں **ص** اور جو مال کہ بیچ سال میں چھ جاے اصل نصاب اپنی قسم میں مل جاوے گا مثلاً اس کے پاس اوس سال میں دوسری درہم تھے اور بیچ سال میں سوا اور بڑھ گئے تو یہ بھی اون دوسو کے ساتھ ملانے جاویں گے تو تین ہی کی زکوٰۃ لازم آوے گی اگر چہ اس سو پر پور سال نہیں گذرا ہے اور زکوٰۃ نصاب سے متعلق ہونی اور جو کچھ غنوی اسکا حساب میں نہ لگا جو کوئی پینتیس اونٹ کا مالک ہو تو واجب ایک بنت محاض ہے پچیس میں اور جو زیادہ ہیں وہ معاف ہیں یہاں تک کہ اگر اس سال میں دس ہلاک ہو جاویں زکوٰۃ ویسی ہی واجب ہوگی اور اگر بعد ایک سال کے تمام نصاب ہلاک ہو جاوے زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اگر بعض ہلاک ہووے تو جتنا ہلاک ہو اسی اسکی زکوٰۃ ساقط ہوگی اور اپنے جو کچھ نصاب ہلاک ہووے اسکو غنویں میں نہ کرینگے بعد اس کے اوس نصاب میں جو غنویں سے متصل ہے بعد اس کے اوس نصاب میں کہ اوس سے متصل ہو مثلاً اگر ساٹھ

کریون میں سے جس بکریان ہلاک ہو جاوین یا چھ لاونٹ سے ایک لاونٹ بعد سال کے تو بائیس کریون پر اور بائیس اونٹ پر ایک بکری باقی رہی اسی طرح اگر بائیس اونٹ سے پندرہ ہلاک ہو جاوین چار کو خمون میں صرف کریں اور گیارہ کو چھتیس میں لکڑی سے متصل ہو تو چھتیس لاونٹ رہ جائینگے اور ان میں ایک بنت خمس لازم آوے گی اور اگر بائیس اونٹ سے بیس ہلاک ہوئے تو چار خمون میں صرف کیے جاوینگے اور گیارہ اونٹ نصاب میں جو خمس کے قریب ہو اور بائیس اونٹ نصاب میں جو پانچ نصاب سے قریب ہو یہاں تک کہ بیس لاونٹ میں چار بکریان باقی رہ جاوینگے اور جو چھتیس ہلاک ہوں پندرہ رہ جائینگے تو تین بکریان لازم آوینگے اور جو بیس ہلاک ہوں دس رہ جائینگے تو دو بکریان لازم آوینگے اور جو چھتیس ہلاک ہو جاوین بائیس رہ جائینگے تو ایک بکری لازم آوے گی حالانکہ نصابی نہ رہیگا اور جانا چاہیے کہ لینا خرچ کا امام کو پہنچتا ہو اور اسی طرح دسواں حصہ خارج کا اور زکوۃ سواٹم اور زکوۃ مالون تجارت کی سب امام لویو لگاؤ اگر باغیوں نے خرچ لے لیا تو مالکوں سے دوسری بار نہ لیا جاوے گا کیونکہ خرچ حق لڑنے والوں کا ہو اور وہ کا فروغ لڑنے ہیں اور اگر زکوۃ مال تجارت کی لے لی اور زکوۃ کے مصارف میں صرف کیا تو بھی مالکوں سے دوبارہ نہ لیا جاوے گا اور اگر انھوں نے اس کے مصروفین میں صرف نہیں کیا تو ان لوگوں کو چاہیے کہ چھپکے سے دوبارہ زکوۃ دیوں اور اسی پر فتویٰ ہو چھوٹوں کے نزدیک لے کر پھر دینا لازم نہیں اور بضو کے نزدیک اگر انکو دینے کے وقت نیت تصدق کی کرینگے تو زکوۃ لوٹنے سے ساقط ہو جائے اور شیخ ابو منصور ترمذی اسکو قبول نہیں کیا **ف** اور باقی تفصیل اسکی اصل میں لکھی ہے جسے اس جگہ نظر اس بات کے کے عوام فہم تھا کر کیا **ص** اور جو رکعتیں ہو تو اسکے مال سے جزیہ نہ لیا جاوے گا اور عورت تغلبی کے مال سے نکلنے کے مردوں کے لیا جاوے گا تاہا یہ کہ تغلبی سنوب ہر لون بنو تغلب کے کہ ایک قوم تھی شریکین سے حضرت عمرؓ نے اس سے جزیہ طلب کیا انھوں نے انکار کیا اور کہا کہ ہم صدقہ و نادیونینگے تو اس بات پر صلح ہوئی اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ یہی جزیہ ہے تیر جو تم چاہو اپنے پیمانہ کے اسکا نوبہ لوٹنے سے زکوۃ کے دینے پر صلح ہو گئی اوکے لڑکوں سے نہیں لیا جاوے گا اور عورتوں سے لیا جاوے گا اور جو صاحب نصاب کا ہو اسکو ایک سال کے پہلے یا زیادہ زکوۃ کا دیدینا اور بھی اسکو کئی نصابوں کی زکوۃ کا دیدینا درست ہو مثلاً اس کے پاس دس سو گھے اور اس نے کئی نصابوں کی زکوۃ اوسین سے ادا کی اور بعد اس کے وہ نصاب اسکو ملی پہلی زکوۃ اس سے بھی کافی ہوگی اور جو پوری ایک نصاب کا مالک نہیں اور وہ پیشتر کئی نصابوں کی زکوۃ دے تو درست نہیں **ف** پہلے سال سے زکوۃ دیدینا ہوا سطلے درست ہو کہ روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی عبد اللہ بن عمر بن العاصؓ کہ پوچھا عباسؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے زکوۃ جلدی دینے میں قبل گزرنے سال کے واسطے مساعت کے طرف نیکی کے تو لڑن دیا آپ نے اوکو **ص** نصاب سونے کا بیشغال ہے اور چاندی کا دوسری درم کہ ہر دس مسات بیشغال کے ہوں اور اس میں نون کو وزن سب سے کہتے ہیں تو ایک ماہ آھا اور پانچواں حصہ بیشغال کا ہو گیا تو دس مسات بیشغال کے ہوں اور بیشغال میں قیر کا ہوتا ہے اور درم چودہ قیر لکھا اور قیر لکھا پانچ جو کا ہوتا ہے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت نے نہیں کم بائیس اوقیہ سے چاندی میں زکوۃ اور ذکر کیا اور پہننے اس حدیث کو اور نو قیہ بائیس درم کا ہوتا ہے تو بائیس اوقیہ کے دوسری درم ہوئے اور روایت کیا ابو داؤد اور ترمذی حضرت علیؓ سے اور اوسین سے کہ اگر نکالو صدقہ چاندی کا ہر چالیس درم میں سے ایک درم اور زمین ہر ایک سو تیسے میں کچھ اور جب دوسری ہوں تو اوسین بائیس درم اور روایت کیا از غطفی نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا معاذ بن جبلؓ کو جب سے جاوے انکو یمن کی طرف یہ کہ لیوے





محدثین  
ابن عجلان  
محدثین  
محدثین

مراد یہ ہے کہ روکنا چاندی اور سونے کا اور زکوٰۃ دینا اوسکی گناہ ہے اور اخرج کیا اوسکا حاکم نے سترہ رک میں مہینہ ہجرت  
انھوں نے ثابت کیا اسی سانس سے اور کہا کہ صحیح ہے اور شرط بخاری اور لفظ اوسکا یہ ہے کہ جب ادا کی جاوے زکوٰۃ اوسکی تو وہ  
کثر نہیں ہو سکتا۔ یہ بھی ثابت ہے۔ یہ متفقہ ہوا ساتھ اوسکے ثابت بن عجلان اور کہا صاحب تصبیح نے یہ کچھ ضرر نہیں کرنا کہ اگر باوجود  
روایت کیا اوسے بخاری اور توشیح کی اوسکی ابن عیینہ اور وہ جو کہا عبدالحق نے کہ نہیں حجت پکڑی جاوے گی ساتھ اوسکے  
قول ہے ضعیف نہیں کہا کیسینہ اور انکار کیا اوسپر شیخ تقی الدین ابن دقیق اعینہ اور وہ جو کہا ابن الجوزی نے کہ محمد بن ماجہ بخاری  
اسناد میں کہا ابن جابر کہ بتا ہوا حدیث کو اور نسبت کرنا ہوا انکی طرف ثقاہت کے کہا صاحب تصبیح نے یہ وہم ابن الجوزی  
قصیح ہوا سوا سطلہ کہ محمد بن ماجہ کذاب وہ اور ہے اور یہ جو روایت کرتا ہے ثابت بن عجلان فقہیہ ہاشمی ہے روایت کیا اوس سے  
مسلم نے توشیح کی اوسکی احمد اور ابن حنین اور ابو زرعہ اور دحیم اور ابو داؤد وغیرہم نے اور عتاب بن بشیر روایت ابو داؤد  
میں توشیح کی اوسکی ابن عیینہ نے اور روایت کیا اوس سے بخاری نے ساتھ متابعت کے اور وہ جو مروی ہے صاحب تصبیح نے بھی صلی اللہ  
علیہ وسلم کے نہیں ہے زیور میں کو کہ کہا بھیقی نے باطل ہے نہیں ہے اصل اوسکی اور ذکر کیا اوسکو شوکانی نے موضوع عایت  
اور یہ مروی ہے جابر کا قول اور جاتا کہ مروی ہیں ابن عمر اور حضرت عائشہ اور اسلمہ سووہ و قوف ہیں اور معارض ہیں او  
اور آثار روایت ہے حضرت عمر سے کہ انھوں نے لکھا ابو موسیٰ شمری کو کہ زکوٰۃ دیوین عورتیں اپنے زیوروں کی روایت کیا اوسکو  
ابن ابی شیبہ نے اور ابن مسعود سے کہ زیور میں زکوٰۃ ہے روایت کیا اوسکو عبد الرزاق نے اور لکھا عبد اللہ بن عمر نے طرف  
بیوی سالم کے کہ کھانے زکوٰۃ اپنی بیٹیوں کے زیوروں کی روایت کیا اوسکو دارقطنی نے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ عطار  
اور ابراہیم اور سعید بن جبیر اور طاؤس اور عبد اللہ بن شداد کہ انھوں نے وَفِي الْحُلِيِّ زَكَاةٌ يَعْنِي زِيُورٍ مِنْ كَوْتِهِ يَزِيدُ  
بھی روایت کیا عطار اور ابراہیم نخعی سے کہ انھوں نے جاری ہوئی سنت کہ زیور میں زکوٰۃ ہے اور بہت سے آئے اس باب میں  
اور وہ جو روایت کیا مالک نے ابن عمر اور حضرت عائشہ سے کہ انھوں نے زیور میں زکوٰۃ معارض ہے اوسکے جواب پر گدرا تو صحیح  
مذہب امام صاحب ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ كَوَعْلَاهُ اَتَمُّ ص اور ایسا ہی اسباب تجارت میں بھی چالیسواں حصہ دیا جاوے گا  
اور چالیسواں حصہ درہم سے کرینگے اگر اوسمیں فقیروں کو نفع ہو کہ یادینا سے کرینگے اگر اوسمیں زیادہ نفع ہو اور جب نصیب  
پانچواں حصہ بڑھاوے گا تو اوسمیں بھی حساب سے زکوٰۃ واجب ہے کی جیسے دوسرے درہم میں چالیس بڑھاوے تو ایک درہم اور زکوٰۃ  
میں پنا بڑھاوے گا وہی بڑھیں دو بڑھاوے گا اور اگر پانچویں حصے سے نصیب کم بڑھیں تو کچھ لازم نہیں آتا و  
صاحبین کے نزدیک جو دوسو بڑھاوے ہو تو زکوٰۃ اوسکی اوسکے حساب واجب ہے کی چاہے پانچواں حصہ یعنی چالیس میں ہو پھر پون  
یا نہون اور یہی قول ہے امام شافعی کا اور دلیل اوکی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور جو زائد ہو دوسو بڑھاوے تو زکوٰۃ اوسکی  
اوسکے حساب ہے اور دلیل امام ابو حنیفہ کی یہ ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے مسافرانِ التَّيْبِ صَلَّاهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمْرًا اَنْ لَا يَأْخُذَ فِي الْكُسُوفِ شَيْئًا يَنْبَغِي حَكْمُ كَيْفَا اَوْ كُنُوْنِي صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے کہ ذریعے کسور سے  
کچھ یعنی چالیس تک جو جمع میں کسرت واقع ہیں ان میں زکوٰۃ دینی جاوے گی مثلاً دوسو بڑھیں میں تین تو پانچ درہم اور آواہا درہم آوا  
اور دس میں تین تو پانچ درہم اور تیس بڑھیں تو تین حصے درہم کے اور روایت کیا اس حدیث کو دارقطنی نے معاویہ سے اور



اور اگر حربی سے عشرے لیا اور پھر قبل سال گذرنے کے پھر حاشر پاس سے گذرا اگر دار الحرب آ یا ہو تو اوس سے دو بار ادھوا جائے  
 لیا جاوے گا اور اگر کوٹ کے اپنے وطن جانا ہو تو دنیا جاوے گا اور جو ذمی شرب لیکے گذرے تو بمیوان حصہ لیا جاوے گا اور سو دین کچھ  
 دنیا جاوے گا فقط شرب یا سور کو یا دونوں کو لے جاوے یا امام ابو حنیفہ کا مذہب ہو اور شافعی کے نزدیک کسی کا بمیوان حصہ نہ لیا جاوے گا  
 اور نزدیک امام زفر کے دونوں کا لیا جاوے گا اور ابو یوسف کے نزدیک اگر دونوں کو لیکے گذرے تو دونوں کا بمیوان حصہ لیا جاوے گا  
 اور اگر فقط شرب لیکے گذرے تو نہ کامیوان حصہ لیا جاوے گا اور اگر فقط سور لے گا تو کچھ لیا جاوے گا اور اگر کوئی شخص مال مضارب سے گذر جائے تو  
 کہ اوس مال سے حاشر کچھ لے جو اس مال کے مال اوس کے پاس انانت ہو مگر یہ مال مضارب میں اگر او کا حصہ کو بیچے تو اس کے حصے کے موافق پاس  
 لیا جاوے گا اور اگر کوئی غلام یا دونوں کے گذرے تو اگر قصداً ہو تو کچھ نہ لے گا اگر قصداً نہ ہو تو اگر مولیٰ او کا حصہ کے ساتھ نہ ہو تو لے گا اور اگر ساتھ نہ ہو تو نہ لے گا

باب رکاز کے بیان میں

رکاز اوس مال کو کتے ہیں کہ زمین کے نیچے پیدا ہوا ہو یا رکھا گیا ہو نوکان پیدا ہوتی ہو اور خزانہ رکھا جاتا ہو کان سونے کی اور تیل  
 اوس کے زمین خراجی یا غنیری میں ہو یا پھوان حصہ واجب ہو تاہم **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ رکاز میں  
 یا پھوان حصہ ہی اخراج کیا اوس کا صحیح سند والوں نے **ص** اور باقی سب ہانے والوں کا ہی اگر کوس میں کا کوئی مالک نہیں ہو  
 اور اگر وہ زیر کیل ملک ہو باقی مال کا کوہ اور اگر کسی کے غن میں کچھ کھانا اوس میں کچھ واجب نہیں ہوتا اور اگر اپنی زمین میں پایا تو  
 اوس میں ایک وایت میں کچھ لازم نہیں آتا اور ایک میں لازم آتا ہی اور موتیوں اور عنبر اور فیروزہ میں اگر بہاؤ پر طبعی تو زکوۃ ان میں نہیں  
**ف** اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **لَا خُمْسَ فِي النَّحْيِ** یعنی نہیں ہی یا پھوان حصہ پتھر میں اور یہ حدیث  
 ہدایہ میں ہے اور اس لفظ سے نہیں بی مان وایت کیا ابن عدی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ **لَا زَكَاةَ فِي النَّحْيِ** یعنی نہ  
 زکوۃ پتھر میں اور دو نوزن ضعیف ہیں پہلا سبب عمر بن ابی عمر کھاعی کے اور دوسرا ساتھ محمد بن عبد اللہ غزوی کے  
 اور روایت کیا ابن ابی شیبہ مکر سے کہ نہیں ہی موتی اور زرد موتی زکوۃ مگر یہ کہ تجارت کے لیے ہوں اور ایسا ہی ہے عربی  
 اور زہر بامام ابو حنیفہ اور محمد کا ہی اور ابو یوسف کے نزدیک جو چیز زبور کی قسم سے دریا سے نکالی جاوے اوس میں یا پھوان حصہ ہو  
 اس واسطے کہ حضرت عمر نے لے لیا خمس غنہ سے اور یہ حدیث بیہ میں ہے اور روایت کیا اوس کو قاسم بن سلام نے کتاب الاہلال  
 میں لیکن سناد اوس کا ضعیف ہے علاوہ اسکے کہ شاخ ابن الہمام رحمہ اللہ نے **عَلَى أَنْ تَبْعُوهُ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ** کچھ  
 اصلاً انتھی یعنی ثبوت اس حدیث کا عمر رضی اللہ عنہ نہیں صحیح ہوا ہرگز لیکن روایت کیا عبد اللہ الزرائع نے **ثُمَّ أَمَرَ عُمَرَ**  
**بِمَالِ بْنِ الْفَضْلِ عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَنْبَرِ الْخُمْسَ** یعنی لیا عمر بن عبد العزیز نے عمر  
 یا پھوان حصہ اور حسن بصری اور ابن شہاب زہری کا کہ انھوں نے عنبر اور موتی میں یا پھوان حصہ ہی اور روایت کیا شافعی  
 ابن عباس نے **أَنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ كَانَ عَامِلًا بَعْدَ سَأْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْعَنْبَرِ فَقَالَ لَوْ كَانَ**  
**فِيهِ شَيْءٌ فَالْخُمْسُ لَمِنِي** پوچھا ابن عباس نے عنبر کہا اگر اوس میں کچھ تو یا پھوان حصہ ہی اور اسے شک معلوم ہوتی ہوتی  
 دلیل جاری یہ ہے جو روایت کیا ابو یوسف نے کتاب الاہوال میں ابو شافعی نے بھی ثناء ابن ابی مریعہ عن داؤد بن عبد اللہ  
**الطَّائِرُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ دِينَارٍ يَخْلُطُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَيْسَ فِي الْعَنْبَرِ خُمْسٌ**

لعل  
 نعل کی کمر بند ہو  
 خیال کے سارے  
 اوجھ میں نہ رہے  
 منہ نہ لپکے  
 جس غم کو  
 نعلی اجازت نہ دے  
 کی دے تو وہ کو  
 عیب نہ دے کہ نہ

محمد بن عبد العزيز  
عمر بن أبي عمر حماد



اور ایسا ہی روایت کیا ترمذی نے اور ضعیف کہا اور سکوا اور روایت کیا ابن ماجہ نے اس حدیث کو بسند صحیح کہا اور سنہ  
**حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَىٰ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمَّادٍ عَنْ ابْنِ الْمُبَارَكِ عَنْ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَىٰ عَنْ**  
**عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَخَذَ مِنَ الْعَسَلِ الْعَشْرَ**  
 یعنی لیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہد سے دسواں حصہ اور یہ حدیث صحیح ہے اس باب میں اور اسی لازم ہے تمسک کرنا  
 اور اسناد اور صحیح ہو اور روایت کیا ابن ماجہ ابو سیار رحمہما سے کہ کہا میں نے ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ شہد  
 فرمایا کہ اگر عشر کو یعنی دسویں حصے کو سوکھا سینے ای رسول اللہ محافظت کرو اور اسکی تم سیر واسطے سوکی آپ نے اور ایسا ہی روایت کیا  
 اور سکوا امام احمد اور ابو داؤد و طحاوی نے اور ابو یعلیٰ موصلی نے اپنے مسند میں کہا بھیقی نے کہ یہ صحیح ہے جو روایت کیا گیا  
 واجب ہے عشر میں اور وہ قطع ہو گیا ترمذی نے پوچھا میں نے محمد بن اسماعیل سے اس حدیث کو سوکا کہ منقطع ہے سلیمان بن موسیٰ نے  
 نہیں پایا کسیکو صحابہ سے اور زمین پر صحیح شہد کی زکوٰۃ میں کچھ اور روایت کیا مثل اسکے طبرانی نے معجم میں اور فیصل کی  
 اسکی شیخ ابن السامی واللہ اعلم بالصواب لیکن حق یہ ہے کہ ان سب احادیث سے زکوٰۃ شہد کی ثابت ہو گئی اگرچہ ایک  
 حدیث سے ثابت نہ ہو اور دوسرے حدیث عمر بن شیبہ کی جسکو روایت کیا ابن ماجہ صحیح ہے اسناد اور زمین پایا گیا ان میں  
 کوئی قطع **ص** اور شہد کو یعنی دسویں حصے پر جو چیزیں کہ برس بھر نہیں بہتین صاحبین اور شافعی کے نزدیک صدقہ نہیں بلکہ امام صاحب  
 نزدیک واجب ہے کہ مالک بنون وغیرہ کا فقیر کو صدقہ دے کہ بادشاہ اور سکولیوے ایسا ہی لکھا ہے اسرار میں قاضی امام ابو زیبوی  
**ف** اور دلیل امام صاحب کی یہ ہے جو اوپر گزری کہ جو اوگا دے آسمان یا چشمہ اور زمین عشری ہو تو او سمین ہواں حصہ ہوا  
 اطلاق حدیث کا افسانہ نزدیک حجت ہو اور صاحبین کی دلیل یہ ہے جو جامع ترمذی میں ہے حدیث معاف سے کہ نہیں ہے سبزون  
 صدقہ اور کہا کہ نہیں ہے اسناد اور صحیح اور زمین پر صحیح ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اس باب میں اور روایت کیا عالم  
 نے یمنون اور صحیح کیا اور سکوا غلطی کی اسنے اسناد میں اسکی بحق بن بھی متروک ہی ترک کیا اور سکوا احمد اور شافعی وغیرہ نے  
 اور اچھی اس باب میں ایک حدیث ہے روایت کیا جسکو دارقطنی نے موسیٰ بن طلحہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا کہ  
 لیا جاوے سبزون صدقہ اور مرسل ہے نزدیک حجت ہے **ص** اور لکڑی اور وغیرہ جیسے نرکل یا گھانس میں صدقہ واجب نہیں ہے  
 جو کہ زمین سے نکلے اور ڈول یا دولا بے پانی دیا جاوے تو او سمین ہواں حصہ دیا جاوے گا تو پہلے صدقہ دے لین اور بعد اس کے کھانے  
 وغیرہ کی ضروری کالین **ف** اور دلیل اسکی اوپر گزری **ص** اور جو زمین عشری تعلبی کی ہے او سمین سے جو نکلے پھوٹا  
 حصہ لازم آوے گا اور مرد اور عورت سب ان کے برابر ہیں اگرچہ وہ مسلمان ہو کر یا اور سکوا مسلمان یا ذمی خریدیو کہ کیونکہ وہ  
 حصہ لازم آتا ہے ہر کو کوں پر تو ان کے کوں پر اور سکوا دونوں لازم آوے گا اگرچہ مسلمان ہو جاوے یا زمین کے نزدیک اور ابو یوسف کے  
 نزدیک اگر مسلمان ہو جاوے تو دسواں حصہ لازم آوے گا اور عشری زمین کو ذمی نے خرید تو وہ خراج ہو جاوے گی اور اگر پھر اور سکوا مسلمان  
 نے لیا تو پھر عشری ہو جاوے گی **ف** زمین عرب کی اور جو زمین کہ اہل اسکے اسلام لاوے اور وہ زمین کہ او سکوا صدقہ کے  
 ساتھ غلبہ کے لشکر میں یکا عشری ہے اور وہ زمین کہ او سکوا بعد غلبہ کے او سمین کھار پرہنے دیا اور وہ زمین کہ او سکوا سکون  
 صلح پر خراج ہے **ص** اگر کسی زمین کو ذمی نے باغ بنایا یا خراج ہو جاوے گا اور اگر او سکوا مسلمان نے بنایا تو اگر او سکوا خراج کے

بانی سے پہنچتا ہو تو خراجی ہو اور اگر عشر کے بانی سے تو عشری ہو اور بانی آسمان کا اور کنوئین کا اور چشمے کا عشری ہو اور بانی ماون نہروں کا بیون کہو دہا ہر جیسے نہریہ و درجہ کی خراجی ہو اور سجون اور حجون اور دجلہ اور فرات امام ابو یوسف کے نزدیک ان نہروں کا بانی عشری ہو اور امام محمد کے نزدیک خراجی ہو اور قیر اور نطع کے چشمے میں اگر زمین عشری ہو تو کچھ نہیں اور اگر زمین خراجی ہو تو اگر گرد چشمے کے کھیتی ہو سکتی ہو تو خراج او میں لازم ہوگا اور جو نہیں ہو سکتی تو لازم نہیں

### باب مصارف زکوۃ کے بیان میں

**ف** جانا چاہیے کہ اصل اس باب میں قول اللہ تعالیٰ کا ہر اثنائاً الصدقات للفقراء آیت کا یہاں سے لے کر اب تک وہ کافر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوجہ ضعف اسلام کے واسطے مالیف قلوب کے دیا کرتے تھے کیونکہ اب سلام قوی ہو گیا اب کچھ حاجت کافروں کے الفت دلانے کی نہیں اور اون لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ یعنی الفت کرانے کے دل افشہ فرمایا اور دلیل اسکی یہ ہے کہ آنحضرت عمر بن خطاب نے جب آیا اونکے پاس عیینہ ابن حصین کہ یہ دین سچ ہو اسکی طرف سے تو جسکا جی چلے ہے ایمان لگاؤ اور جسکا جی چلے کافر ہے روایت کیا اسکو طبری نے تفسیر میں یعنی اب ہم کچھ کافروں کو واسطے ملائے کے مال غنیمت کے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے شعی سے کہ تھے مولفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور جب خلیفہ ہوئے حضرت ابو بکر قطع کیا اسکو اور اسی پر اجماع منعقد ہو اور ایک روایت میں حضرت عمر سے ہے کہ کہا انھوں نے یہ وہ چیز ہے کہ دیتے تھے مکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاکہ ملا دین دل تمھارا اور پر اسلام کے اور اب عتہ دی اللہ اسلام کو تو اگر تو کہو کہ اسلام پر تو اچھا ورنہ ہمارے تمھارے درمیان میں تلوار ہے اور کیا حضرت ابو بکر نے ایسا ہی اور نہ کیا انکار اسکا کیسے صحابہ میں سے تو ثابت ہوا اتفاق مصارف زکوۃ کے ساتھ ہیں ایک فقیر یعنی جو شخص کہ مالک نصاب کا نہ ہو و دوسرے مسکین جسکے پاس کچھ نہیں تیسرے عامل صدقہ کا و سکو اپنے عمل کے موافق دیا جاوے گا جو تھے کتابت و اسکی آزادی میں مال زکوۃ سے مدد کی جاوے گی پانچویں قرضدار جو شخص کہ فاضل اپنے قرض سے نصاب کا مالک نہیں تھے فی سبیل اللہ یعنی جو شخص کہ جہاد سے بسبب نہ ہونے خرچ کے رک گیا ہو امام ابی یوسف کے نزدیک یا جو شخص کہ حج سے رک جاوے امام محمد کے نزدیک **ف** اسواسطے کہ کیا تھا ابو قحفل نے ایک اونٹ کو اپنے لیسکی راہ میں سو حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بٹھائے اوپر ایک حج کرنے والی کو روایت کیا اسکو ابو داؤد و احمد و دیگر ایک حدیث طویل اور وجہ حج کرنے والی ام قحفل تھی **ص** ساتویں مسافر کو اسکے پاس مال ہو سیکر نہیں سفر میں اسکے پاس موجود نہیں اور مالک نصاب کو درست ہو کہ زکوۃ اپنے مال کی ان سب مصارف کو دیکو یا بعض کو اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے کہ سب مصارف میں صرف کرے اور ہر صرف میں تین شخصوں کو دیکو **ف** اور دلیل یہ ہے کہ موافق ہمارے مذہب کے روایت کیا یہ تھیں نابینا جس سے اور ابن ابی شیبہ نے عمر سے اور روایت کیا طبری اس آیت کے تحت میں اثنائاً الصدقات للفقراء الخ **ا** لثمان بن عیینہ عن عطاء عن سعید بن جبیر عن ابن عباس فی قولہ اثنائاً الصدقات للفقراء الخ **و** المسکین الایہ قال فی آتی ضعیف وضعفہ ابن ابی شیبہ کہ حضرت عباس بن عباس نے جس قسم میں ان میں سے زکوۃ کو دیکو کافی ہو جاوے گی تجھے اور کہا اوسنے اخبرنا جابر بن عبد اللہ عن عطاء عن عمر اثنائاً الصدقات للفقراء والمسکین الایہ قال اثنائاً ضعیف اعطیت من هذا الخ **ا** عنک ثنا حنف عن لکین عن عطاء عن عمر اثنائاً کان



نہ

زیر بن بیان ہوا اور سمین کلام ہر اور توشیح کی اوکلی ابن معین نے اور کہا ابن جابر نے کہ وہ صدوق ہے علاوہ اسکے صریح ہے  
 بہت طریقے ہیں سبط یعون میں یہ فروع ہر اور روایت کیا بود اور انسانی نے کہ لے دے شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس  
 اور حضرت عتیمہ کے تھے عتیمہ کو اور انھوں نے مانگا آپ سے سو فرمایا آپ نے ولا حظ فیہا لفتی ولا لقوای مکتسب  
 یعنی نہیں ہر حصہ سمین واسطے غنی کے اور نہ واسطے قوی کمائی کرنے والے کے کہا صاحب تنقیح نے یہ حدیث صحیح ہر اور کہا  
 امام احمد نے یہ حدیث حسن ہر اسناد اسکا اور کہا شیخ ابن الہمام نے کہ یہ حدیث ساتھ حدیث معاذ کے کہ لے صدقہ مسلمانوں  
 امیروں اور دیگر اوصی کے فقیروں کو محبت ہر امام شافعی پر کہ تجویز کیا انھوں نے صدقہ کو واسطے مالدار جہاد کرنے والے کے اور  
 دلیل امام شافعی کی یہ ہر جو روایت کیا بود اور ابن ماجہ اور مالک نے کہ فرمایا حضرت نے نہیں حلال ہر صدقہ واسطے غنی کے  
 مگر پانچ شخصوں کے لیے ایک جو شخص کہ عامل ہو صدقہ پر اور وہ شخص کہ جسے خریدہ او سکوپانے مال سے اور قرضدار جو مال کو  
 اسکی راہ میں اور نو سکین کہ سینے او سکو صدقہ دیا اور اسنے چاکل ایک امیر کو تحفہ دیا تو وہ اس امیر کے واسطے دست ہر مساک  
 حضرت نے بریرہ لوہی سے ارشاد فرمایا اس کو جس کے حق میں جو او سکو صدقہ میں ملا تھا لک صدقہ ولا تہدیک یعنی تیرے  
 واسطے صدقہ ہر اور ہر واسطے ہر یہ ہر اور ذکر کیا شیخ ابن الہمام نے قبیل کو یکت و کو ثبت فائتہ لم یقو تو نہ حدیث  
 معاذ فائتہ مرکا اھ اصحاب الکتاب التستہ مع قریبہ من الحدیث الاخرہ کو قوی ثوابہ لکن تحم حدیث  
 معاذ بائہ مائہ وما کرہ اھ یتیم یعنی یہ حدیث ثابت نہیں ہر اور اگر ثابت ہو تو نہ ہوگی قوت او سک قوت حدیث مساک کی ہر  
 کہ روایت کیا اسکو اصحاب کتب سے باوجود اسکے کہ ایک اور حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے کہ **ص** زکوٰۃ نبی ہر  
 یعنی حضرت علی ابو عباس ابو جعفر و عقیل اور حارث کی اولاد کو اور انکے غلاموں آزاد کو دینا درست نہیں **ف** کیونکہ فرمایا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حلال ہر واسطے تمہارے اہل بیت صدقات کچھ اس واسطے کہ وہ میل ہر آدمیوں کے  
 ہاتھوں کا اور تھلے واسطے ہر پانچو حصہ میں ہر پانچواں حصہ ہر جو تکو غنی کر گیا روایت کیا اسکو طبرانی نے اور روایت کیا بخاری  
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ نے ہم اہل بیت میں نہیں حلال ہر ہر کے لیے میل آدمیوں کا اور روایت کیا مسلم  
 نے ایک مضمون طویل اس باب میں اور انکے مولی یعنی جو غلام اونکا آزاد کیا ہو اور اوکو بھی درست نہیں اور روایت کیا بود اور  
 ترمذی اور نسائی نے ہر ارفع سے مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آنحضرت نے بھیجا ایک شخص نبی خرم سے اوچے کے لوکا او  
 واسطے ارفع کے کہ یا تمہرے ہر کیونکہ کو بھی کچھ اسمین لیا گیا کہا ارفع نے کہ آیا میں حضرت کے پاس اور پوچھا میں اونسے سو فرمایا کہ ہر  
 قوم کا انھیں ہر اور ہر واسطے نہیں حلال ہر صدقہ کا ترمذی نے حدیث حسن صحیح ہر اور صحیح کیا او سکو مالکم نے اور ابو ارفع نام اونکا مسلم  
 اور بابا نام میدا ہے اور وہ کتاب تھے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے **و** ذمی کو زکوٰۃ کے سوا اور چیز میں دینا جیسے صدقہ وغیرہ  
 درست ہر **و** اور زکوٰۃ درست نہیں کیونکہ حدیث معاذ میں ہے کہ صرف لڑکوں کو سسلا نون فقیروں میں ابو ذمی کلثم  
 اور اگر مالک نصاب کے لیکو زکوٰۃ دیدی اور پھر معلوم ہوا کہ وہ صرف نہیں جیسے وہ غلام یا مسکات یا اونکا نکلا پھر کو مالے زکوٰۃ کو اور اگر  
 معلوم ہوا کہ او سکاباب یا لک یا غنی یا غنی یا غنی نکلا تو پھر نہ لک زکوٰۃ کو اور امام ابو یوسف نے نزدیک بھوکا اور  
 مستحق زکوٰۃ دینی انکی کہ ایک ان کو اسکے سوال سے ہر وہ کہ لے لورار انصاب دیدیا ایک فقیر کو شاد دوسرے ہر جبکہ وہ نہیں

یعنی غیرت سے مال میں پانچوں حصہ کا پانچواں حصہ ارفع سے واسطے ہر



کر دے ہر مال زکوٰۃ کا دوسرے شہر میں بھیجا کر دے ہر گریزہ کو یا اونکو جو اپنے شہر سے زیادہ محتاج ہوں

## باب صدقة فطر کے بیان میں

صدقة فطر کا گھون یا اوس کے آئے یا اوس کے سنت سے یا سو کے انکو سے آدھ صاع اور ضرر یا جو سے ایک صاع اور وہ صاع سب میں  
 اٹھ اٹھ پل یا سو ساو **ف** صدقة فطر واجب ہے کہونکر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ زکوٰۃ عید فطر کی یعنی صدقة  
 اوسکا پاکی ہے واسطے مسلمانوں کے لغو اور رفقت اور کھانا ہر واسطے سکین کے سوچنے لو کہ کیا اوسکو قبل ناز کے سو وہ زکوٰۃ  
 مقبول ہو جس نے ادا کیا اوسکو بعد ناز کے تو وہ ایک صدقة ہے صدقوں سے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور ابو داؤد اور ابن ماجہ  
 اور کما دارقطنی نے کہ نہیں ہے اوس میں کوئی مجموعہ ضعیف اور وہ جو حدیث صاحب ہمارے بیان کی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں کہ ادا کرو ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے سے آدھ صاع گھون یا ایک صاع کھجور سے یا ایک صاع جو  
 روایت کیا اوسکو ثعلب بن صغیر حدیثی یا صغیر حدیثی یعنی خٹان ہے اسی میں کہ حدیثی دال سے ہے یا حدیثی ذال اور کے سے ہے  
 تو وہ حدیث موی ہے سنن ابوداؤد اور دارقطنی اور سند عبد الرزاق میں اور اختلاف ہے اوسکی نسبت اور نام اور متن حدیث میں  
 لیکن اختلاف نسبت میں سو ہے کہ حدیثی ہے یا حدیثی ذال کے پیش اور کے سے تو بعضوں نے کہا ہے کہ حدیثی ہے نسبت ہے  
 ساتھ اوس کے بڑے دلوں کے اور کہا ہے کہ حدیثی ہے اور یہی صحیح ہے اور ذکر کیا اوسکو مغرب وغیرہ میں اور صحیح کیا ابوعلی خٹانی نے  
 حدیثی کو اور کنیت اوسکی ابو محمد ہے اور اختلاف نام میں سو ہے کہ وہ ثعلب بن ابی صغیر ہے یعنی ثعلب بن عبد اللہ بن ابی صغیر ثعلب  
 بن عبد اللہ بن صغیر اور اختلاف متن میں سو ایک روایت میں ہے صدقة الفطر صاع مین ثمنی او فقیہ عن کل سرائس  
 یعنی صدقة فطر ایک صاع ہے کھجور سے یا گھون سے ہر آدمی کے پیچھے اور ایک مین ہے صدقة الفطر صاع مین ثمنی او فقیہ عن کل سرائس  
 مین ثمنی یعنی صدقة فطر ایک صاع ہے کھجور سے یا گھون سے دو آدمیوں میں کہ صاحب امام نے کہ ممکن ہے ہر خیر راس کی طرف انہیں کے ہوتی  
 لیکن یہ احتمال ہے کہ یہ کوئی کافر تھو کہ یہ صحیح مین لفظ انہیں کا وارد ہے کہ عبد الرزاق نے اخبرنا جریج عن ابن شہاب  
 عن عبد اللہ بن ثعلبہ قال خطب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناس قبل یوم الفطر یتبعون  
 او یومین فقال ادوا صاعا ثم یبئ او فقیہ بین الثنین او صاعا ثم ثمنی او شعیب بن علی عن جریج عن عبد صغیر  
 او کہ کہی کہ خطبہ یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو پڑھانے کے ایک دن یا دو دن پہلے کہ ادا کرو ایک صاع گھون سے یا  
 دو آدمیوں کے یا ایک صاع کھجور سے یا جو سے ہر آزاد اور غلام چھوٹے بڑے کی طرف سے اور یہ سند صحیح ہے اور روایت کیا بخاری سنن ابن ماجہ  
 وغیرہم نے ابن جریر کہ فرض کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کو رمضان کو گون پر ایک صاع کھجور سے یا جو سے اور ہر  
 آزاد اور غلام مرد اور عورت کے مسلمانوں میں اور ایک روایت میں ہے کہ حکم کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطر کا اور لازم  
 کہ حجت بکری ہو اوس سے کہ جسکو روایت کیا مالک نے مستدرک میں ابن عباس سے انہ علیہ السلام امر صاریحاً  
 یطین ملة یسادی ان صدقة الفطر حق واجب علی کل مسلم صغیر او کبیر حراً او مملو الحدیث  
 یعنی صدقة فطر کا حق ہے واجب ہے ہر مسلمان چھوٹے بڑے پر آزاد ہو یا غلام آخر حدیث تک اور امام شافعی کے نزدیک یہ چیزوں  
 میں سے ایک ہے صاع ہر پور و میل لے ہر ساتھ حدیث ابو سعید خدری سے کہ ہم نکالتے تھے جب تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

بسم اللہ

زکوۃ فطر کی ہر چھوٹے اور بڑے آزاد اور غلام سے ایک صاع طعام سے یا ایک صاع اقوٹ سے یا ایک صاع جو یا کھجور سے یا گلو خشک سے تو ہم ایسا ہی کاتے رہے یہاں تک کہ لے سواوین حج کرنے کو یا عمرہ تو بیان کیا لوگوں سے منبر پر قیام کیا کلام کہ جانتا ہوں کہ دو گدگد کیون شام سے برابر ہونے ایک صاع کھجور کے تو لیا اوسکو لوگوں نے اور میں ایسا ہی کالتا تھا جیساکہ کالتا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں اور دلیل ہماری بہت حدیثیں مشہور ہیں ایک حدیث ثعلبی کی جو اوپر گزری اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے حسن بن انحون نے ابن عباس کے خطبہ پڑھا انھوں نے اخیر رمضان میں ابھرے ہیں سو کہا کہ فرض کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ صدقہ ایک صاع کھجور یا جو سے یا آدھا صاع کیون ہے آخر حدیث تک اور راوی اس حدیث کے بھی ثقیب ہیں مگر حسن نے نہیں بیان عباس سے تو وہ مرسل ہے اور سہارن نزدیک مرسل حجت ہے اور روایت کیا ابو داؤد نے مرسل میں معید بن لمیب سے کہ فرض کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوۃ فطر کی دو گدگد ہونے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے کما تفتیح میں اسناد اوسکا صحیح ہے مانند آفتاب کے اور ہونا اوسکا مرسل نہیں مگر کرتا ہوا مرسل سعید کے حجت ہیں اور نہایت ملول کیا اس مقام میں شیخ ابن المہم نے اوضیف کیا امام شافعی کی سبلیوں کو اس باب میں جسکا جی چاہے دیکھ لیں اور سہنے جو خوف تطویل کے ترک کیا

**ص** اور ہر صاع سے صاع عراقی ہو اور صاع عراقی چار من کا ہوتا ہو اور من چالیس تہار کا ہوتا ہو اور استار ساڑھے چار مثقال تو اس سے من ایک سو اتنی مثقال کا ٹھہرا اور امام شافعی کے نزدیک ہر صاع حجازی ہر **ف** اور دلیل اوکی یہ کہ فرمایا حضرت نے صاع ہمارا صاع حجازی ہے چھوٹا ہو اور اس حدیث کے ثبوت میں کلام ہر من وایت کیا ابن حبان اپنی سند سے حضرت ابو ہریرہ کے کہ لیا واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ ای رسول اللہ صاع ہمارا چھوٹا ہی صاع ہونے اور ہر ہار ہار اور ہر صاع سو فہر یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ای اللہ برکت کے چھلے صاع میں اور برکت کے چھلے قلیل میں اور کثیر میں اور کھوکھو ساتھ ایک برکت کے دو کترین اور ابو یوسف کا قول اور شافعی کا یہی ہے کہ صاع پانچ رطل اور تہائی رطل ہو اور دلیل اوکی یہ کہ وہ لکھے ہیں میں اور دیکھا قریب چار سو کے انصار اور حجاز میں کی اولاد میں کہ صاع اونکا پانچ رطل کا تھا اور کھجور زیادہ اور کما انھوں نے کہ یہی صاع ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سو کما انھوں نے ترک کیا سینے قول ابو حنیفہ روایت کیا اوسکو بیہقی نے اور مروی ہے کہ شافعیہ کو لیا ان سے امام مالک نے اور حجت پکڑی ان صاعوں کے کہ لائے تھے اوسکو وہ لوگ سو جمع کیا ابو یوسف نے طرف ان کے قول کے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منہ کر کے تھے ساتھ کے برابر دو رطلوں کے غسل کرتے تھے صاع سے برابر آٹھ رطلوں کے اور ایسا ہی فشر واقع ہوا روایت انس اور حضرت عائشہ میں میں طریقیوں میں روایت کیا اوسکو واقطنی نے اور ضعیف کیا اوسکو تو چار سے بھی روایت کیا ان سے ابن عدی نے اور ضعیف کیا اوسکو ساتھ عمر بن موسیٰ اور یحییٰ صحیحین میں ہر روز دن او میں صاع اور مدکان ذکر نہیں اور اسی حدیث سے دلیل لے صاحب ہدایہ کہ لیا ایسا ہی تھا صاع عرض کا اور روایت کیا اوسکو ابن ابی شیبہ نے بھی بن آدم سے کہا کہ سنائے حسن بن صالح سے بقول مسلم عن عمر بن الخطاب اذ قال بیتی کہتے تھے کما عمر کا آٹھ رطل کا ہوتا ہو اوسکا شریک نے کہا کہ تھسا سے اور کہ تھے آٹھ رطل سے اور روایت کیا مانند اسکے موسیٰ بن طلحہ نے عمر بن خطاب سے اور روایت کیا اوسکو طحاوی نے بھی بہر حال یہ روایت صحیح ہے **ص** اور اگر صدقہ فطر میں چھو گھون دیکھنے اسکے گدگدوں کو کل سے ناپے درست ہو اور امام محمد نے نزدیک نہ کر کے درست نہیں اور کیون چاہے مستحب ہے

۹  
 نسخہ  
 کتاب الزکوۃ  
 جلد اول  
 صفحہ ۱۰۱

میں میں



صدقہ ندیوں اور اپنے چھوٹے لڑکے کی طرف سے بھی جو مالک غصب کا یعنی غنی ہو بلکہ اس کے مال سے دیکو اور کتاب کی طرف اور اس غلام کی طرف سے جو تجارت کے واسطے ہو اور اس غلام کی طرف سے جو بھگنے والا ہو نہ دیکو مگر جب بعد بھگنے کے پھر آیا ہو تو اس کی طرف سے دیکو اور جو ایک غلام یا دو غلام دو شریک کے بیچ میں ہو وہین تو ان غلاموں کی طرف سے کسی شریک کے صدقہ واجب ہوگا نزدیک امام صاحب کے اور نزدیک صاحبین کے دو نون پر واجب ہو اور اگر ایک کے اختیار سے بیچا گیا تو جب کا ہوا عبد الفطر کی صبح میں اس پر صدقہ لازم آدیکو **ف** یہ اختلاف اس صحت میں ہو کہ کئی غلام ہوں اور اگر ایک غلام ہو تو کسیے نزدیک کسی پر صدقہ واجب ہوگا **ص** اور صدقہ واجب ہوتا ہی عبد الفطر کی صبح ہونے سے تو پھر جو شخص مسلمان ہو یا پیدا ہوا یا عبد الفطر کی صبح ہونے کے پہلے تو اس کے لیے واجب ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک آفتاب کے ٹوٹنے سے واجب ہوتا ہو تو جو اسلام لاویگا یا پیدا ہوگا رات کو جب تک اس پر واجب ہوگا نزدیک ائمہ اور جو شخص کہ عید کی رات میں مر جاوے پھر نزدیک صدقہ اس کی طرف سے واجب نہیں اور شافعی کے نزدیک واجب ہو اور اگر اسلام لایا یا پیدا ہوا بعد طلوع فجر کے تو صدقہ کیے نزدیک واجب ہوگا اور اگر صدقہ پہلے سے دیکو تو درست ہو **ف** اور اس باب میں حدیث بخاری کی یہ ابن عمر سے کہ فرض کیا رسول اللہ صلی علیہ وسلم صدقہ فطر کا یہاں تک کہ مال ہو تم سے دیتے قبل فطر کے ایک دن یا دو دن **ص** اور تعب یہ صدقہ فطر کا جمع ہونے کے بعد جلدی دینا **ف** اور دلیل اس کی یہ کہ روایت کیا امام نے کتاب علوم الحدیث میں اس باب میں جبکی زیادت ساتھ ایک روایت منقولہ آؤ الباقی من محمد بن یحییٰ بن یعقوب ثنا محمد بن ابی حمزہ الشافعی ثنا انصار بن حماد ثنا ابو معشر بن یافع عن ابن عمر قال قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخرج صدقة الفطر عن كل صغير وكبير منكم او عبد صا عا من نمل او صا عا من ذئب او صا عا من شوبيا او صا عا من قحور وكان يأمُرنا ان نخرجها قبل الصلوة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها قبل ان يتصرف الى المصلى يقول اغنواهم عن الطواف في هذا اليوم يعني علم کیا ہوا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے صدقہ فطر کا چھوٹے سے آڑے سے باسلام ایک صاع کھجور سے یا خشک انگور سے یا جو یا گیسو سے اور حکم کرتے تھے ہر ایک کا لین صدقہ قبل نماز کو تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے تھے صدقہ کو قبل جانے کے طرہ عید گاہ کو دیتے تھے کہ بے پروا مکر و دلائی سے پھر یعنی غنی کو دینا حال کنے سے اور اگر غریب کے دینے میں تو اس کے ذمے سے نہیں ہے ہونے لگتا **ف** اس واسطے کہ صدقہ فطر واجب ہے ہر مسلمان پر جو کھانا

## کتاب الصوم

کھا اپنا جماع ترک کرنا فرض ہے آفتاب ڈھنسنے تک ساتھ نیت کے اسی کو روزہ کہتے ہیں اور روزہ رمضان کا فرض ہے سلطان ماضی بالغ ہوا ماکر ندھی اس کا فرض ہے اور اگر کسی عذر سے ترک ہو جاوے تو قصاص بھی فرض ہے اور روزہ نذر اور کفائے کا واجب ہے اور اس کے سوا باقی سب نفل ہیں **ف** لیکن صحیح یہ ہے کہ روزہ نذر اور کفائے کا بھی فرض ہے اور واجب ہے اور اس کا فرض بھی اور ثابت کیا اس کو صدقہ الشریقہ نے **ص** اور ہر مہینہ کھا ہو کہ روزہ رمضان کا فرض ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اکتب علیکم الصوم یعنی فرض کیا گیا تم پر روزہ اور اس کے فرض ہونے پر اجماع ہے تو اس واسطے انکار کرنے والا اس کا کافر ہے اور نذر کا بھی روزہ ایسا ہی واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اکتبوا علیکم الصوم یعنی پوری کریں نذرین اپنی اور باقی تفصیل کی

اصل میں کو رہی اور رمضان کے روزے روزہ رکھنے کی نیت کرنا راستہ دوپہر کے قبل تک درست ہے اور دوپہر کو درست نہیں اور قدوری میں ہے کہ زوال تک درست ہے اور صبح اول ہفت اور امام شافعی کے نزدیک نیت راستہ درست ہے اور دن جائز نہیں اور دلیل لائے ہیں ساتھ اس حدیث کے روایت کیا جسکو اصحاب بنی اربعہ نے کہا کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہے اور شخص کا جس نے نیت کی روزہ کی راستہ اور اختلاف کیا ہے انھوں نے لفظ حدیث میں ہے روایت ابن ماجہ میں ہے کہ نہیں صیام ہے اسکا جس نے فرض کیا اسکو راستہ اور معنی لایا کہ میں اور اختلاف ہے اس کے رفع اور وقف میں اور نہیں لیت کیا اسکو مالک نے موطا میں مگر کلام ابن عمر اور حضرت عائشہ اور حفصہ سے اور اکثر اس کے وقف پر ہیں اور تحقیق رفع کیا اسکو عبد اللہ بن ابی بکر نے زہری سے پہنچا ہے ہیں اسکو حفصہ تک کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص کہ نیت ثابت کرے روزہ کو قبل فجر تو نہیں روزہ ہے واسطے اس کے اور وقف کیا اسکو زہری سے حفصہ پر عمر اور زہری اور ابن عیینہ اور یونس آمل نے اور عبد اللہ بن ابی بکر اور رفع زیادتی اور زیادتی فضلی مقبول ہے اور روایت کیا دارقطنی نے حضرت عائشہ سے اور اس میں لفظ بیعت کا ہے میں تم جنت القیام قبل الفجر فلا حیسیام کہ یعنی جو شخص کہ راستہ نہ رکھے روزہ قبل فجر کے تو نہیں روزہ ہے واسطے اس کے کہ دارقطنی نے نقل کیا ساتھ اس کے عبد اللہ بن عیاض نے مفصل سے ساتھ اس کے کہ اور سبقتہ ہیں اور کہا یہی ہے کہ اسناد میں اس کے عبد بن عباد غیر مشہور ہے اور بھی بن ابوب قوی نہیں اور وہ اس کے حال میں ہے اور کہا ابن عباس نے عبد اللہ بن عباد بھری بدل تھا وہ حدیث کو اور اولٹ دینا ہوا نکلا اور روایت کیا اس نے روح بن العرج سے ایک نسخہ منسوخ اور دلیل ہوا یہ ہے کہ روایت کیا محمد بن سلمہ بن اویس سے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک شخص کو اس سے یہ کہ خبر کو گو کہ تو جو جسے کہا لیا تو چاہیے کہ روزہ رکھے باقی دن تک اور جس شخص نے نہیں کھایا تو روزہ رکھ لے واسطے کہ یہ دن عاشور کا ہے اور عاشور فرض تھا رمضان کے فرض ہے چلے اور وجہ سے کھایا اسکو ابن الجوزی کہ عاشور فرض تھا بلکہ سنت تھا کیونکہ روایت ہے محمد بن عیاض سے کہ سنائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے یہ دن عاشور کا ہے نہیں فرض کیا گیا ہجر روزہ اسکا سوچا جا چکا روزہ رکھو میں روزہ سے ہوں تو روزہ رکھا لوگوں کے ساتھ آپ کے اور ایک دلیل سنت ہے پر اس کے یہ ہے کہ نہیں حکم کیا حضرت نے قضا کا اسکو جسے کہا لیا اور جواب یہ ہے کہ ساریہ اسلام اکابرین فتح مکہ میں تو اگر کسی انھوں نے یہ حدیث بعد اسلام کے تو سنا ان کا نوین برس ہجری یا دوسواں ہجری میں ہو گا اور یہ بدیہ منسوخ عاشور کے تھا ساتھ رمضان کے اور اگر قبل اسلام کے سنا تو قبل وجوب عاشور کے ہو گا اور روزہ کا کافر فرض تھا اور پھر پھر رمضان کے منسوخ ہوا اور ثابت ہے محمد بن عمر بن حضرت عائشہ سے کہ تھے قریش جاہلیت میں روزہ رکھتے تھے عاشور کا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی روزہ رکھتے تھے لوسدن تو جب آئے میں نے روزہ رکھا اسکا اور حکم کیا لوگوں کو روزہ رکھنا اسدن اور جب فرض ہوا رمضان کا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اب جب کا جی چاہے کہ روزہ رکھو اس دن زیانہ رکھو اب حدیث سلمہ بن اویس کی حجت ہو گی اور وہ قوی ہے اور اس حدیث سے استدلال لائے امام شافعی کیونکہ ذکر کیا ہے اختلاف کو اس حدیث میں اور وہ صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر دلیل لائے ہیں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آیا ان کے پاس اعرابی اور کہا اس نے کہ دیکھا ہے چاند کہ جس شخص نے نہیں کھایا وہ روزہ رکھے اور جس نے کھالیا تو نہ کھا باقی دن تو یہ حدیث کہ میں باقی نہیں لکھا مشہور روایت ہے کہ کہ آیا اعرابی ان کے پاس اور کہا کہ دیکھا ہے چاند کہ کو حکم کیا آپ نے میں کہ روزہ کہیں کل کے روزہ روایت کیا

نہیں جو کہ کتب میں  
کہ ایک شخص نے روزہ  
رکھا اور اس نے روزہ  
نہیں رکھا اور اس نے  
ہو گیا کہ روزہ رکھا  
بنی تہذیب کا کہ اس  
اور اگر دن میں لکھا  
میں نے روزہ رکھا  
میں نے روزہ رکھا  
میں نے روزہ رکھا

اوسکو اور قطنی نے اور مروی ہے سنن البیہ میں ابن عباس سے کہ لیا ایک اعرابی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ دیکھ سنے  
چاند کو کہا حسن یعنی چاند رمضان کا سو پوچھا اوس سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا گواہی دیتا ہو تو اس بات کی کہ نہیں ہو  
کوئی معبود سوا اللہ کے کہا کہ مان پھر پوچھا کہ گواہی دیتا ہو اس بات کی کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا کہ مان فرمایا ای بال بیکارو کو گویا  
کہ روزہ کھینے سے یہ حدیث اس بات پر دلالت نہیں کرتی کہ وہ اعرابی رات کو آیا تھا یا دن کو آیا تھا کب آیا تھا اور تفسیر کرتی ہو اوسکی  
حدیث اور قطنی کی جو بیان کی ابھی ہم نے اور وہ جو امام شافعی نے حدیث روایت کی ہے معنی اوسکے یہ ہیں کہ نہیں کمال ہے روزہ کا  
بدون نیت کے جیسے لَا صَلَوةَ اِلَّا بِفَاتِحَةِ الْکِتَابِ اور لَا اِيْمَانَ لِمَنْ لَا اِمَانَةَ لَهُ اور لَا صَلَوةَ لِلْعَبْدِ  
اِلَّا بِقَوْلِ وَلَا صَلَوةَ فِي الْاَمْرِ مِنْ الْمُضْمُونِ وَلَا يَنْتَظِرُ لَمْ يَنْتَظِرْ وَلَا عَهْدًا لَهُ اور سوا اسکے وَاللّٰهُ اعْلَمُ **ص** اور اگر  
نیت فقط روکے کی کرے کہ میں روزہ اللہ کا کل رکھوں گا اور معین کرے یا نیت نفل کی کی تو روزہ رمضان کا درست ہو جاوے گا اور  
اگر رمضان کے مہینے میں دوسرے واجب کی نیت کی تو رمضان کا روزہ اوس نیت سے بھی ادا ہو جاوے گا اور اگر رمضان یا مسافر رمضان میں  
دوسرے واجب کی نیت کرے گا تو وہی روزہ ادا ہو گا اور اگر ایک شخص نے ایک روزہ رکھنے کی نذر کی یعنی کہا کہ میں فلا روزہ روزہ رکھوں گا  
اور اوس روزہ دوسرے واجب کی نیت کی تو وہی واجب ادا ہو گا جسکی نیت کی خواہ مسافر ہو خواہ مقيم تندرست ہو یا مريض او  
نفل کا روزہ ادا ہوتا ہو نفل کی نیت سے اور صرف نیت سے اور نیت قبل و پھر کے کرے اور دوپہر کے بعد **ف** اور امام مالک  
کے نزدیک رات کی نیت کرنا چاہیے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں روزہ ہو اوسکا جس نے نیت کی اوسکی رات سے  
اور حدیث مطلق ہے شامل ہے فرض روزہ اور نفل روزہ کو اور ہماری دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کو روزہ دہینے  
اور پھر پوچھتے تھے گھر میں آنکے کچھ کھا نیکی ہو سوا کہ کھا جائے کہ نہیں کہتے تھے میں روزہ دار ہوں اور اگر کھا جاتا تھا کہ پھر کھاتے تھے  
اور نیت کر چکے تھے روزہ کی روایت کیا اوسکو مسلم وغیرہ نے حضرت عائشہ سے **ص** اور قضا اور کفارہ اور نذر وغیرہ میں کیوں اسطے  
شرط ہے رات سے نیت کرنا اگر رات شک کی ابر ہو جیسے بیسویں رات میں شعبان کی اوسکے بعد دن کو روزہ رکھیں **ف**  
کیونکہ مروی ہے صحیحین میں کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھو چاند دیکھو اور افطار کرو چاند دیکھو تو اگر ابر ہو چھار  
اور پھر پوچھو اگر کوئی شعبان کی بیسویں دن **ص** مگر نفل **ف** کیونکہ حدیث میں ہے کہ نہیں روزہ ہو دن شک کے رمضان  
مگر نفل ایسا ہی ہے پھر ہمیں اور یہ حدیث مجھ کو نہیں ملی اور بعضوں کے نزدیک جائز نہیں اور دلیل لاقہ میں ساتھ حدیث کہ فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے روزہ رکھا دن شک کے سو مخالفت کی اوسنے ابو القاسم یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کیا  
اوسکو ابن عباس نے تذکرے میں موضوعات میں اور ایسا ہی کہا صاحب خلاصہ نے لیکن یہ زیادتی ہے کیونکہ اس حدیث کو ذکر کیا جائی  
تعلیقاً اور روایت کیا اوسکو صاحب بن ابی عمیر کیا اوسکو ترمذی اور ابن حبان اور حاکم نے اور روایت کیا اوسکو  
خطیب نے تاریخ بغداد میں اس لفظ سے مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشَاطُفُهُ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ یعنی جس نے روزہ  
رکھا دن شک کے تو نافرمانی کی اوسنے اللہ کی اور رسول کی وَاللّٰهُ اعْلَمُ تفصیل اسکی فتح القدیر میں ہے **ص** اور اگر روزہ  
واجب کا روزہ اوس دن کھا تو کہہ دے اور ادا ہو جاوے گا واجب صحیح مذہب میں اگر معلوم ہو کہ یہ رمضان کا دن تھا اور اگر معلوم  
کہ رمضان کا دن تھا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جاوے گا اور دن شک کے نفل روزہ رکھنا مستحب ہے سب نزدیک اگر وہ دن اوسکے

روزہ رکھنے کا ہوا اور نہیں تو خاص لوگ جیسے قاضی اور مفتی روزہ رکھیں اور عوام لوگ بعد زوال کے افطار کریں اور اگر کبھی  
 شک کی نیت کی کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی ورنہ روزہ نہیں رکھتا ہوں میں روزہ اور کھانا دوڑتے  
 اور کروہ ہے کہ نیت کرے کہ اگر کل کا دن رمضان ہے تو روزہ میرا رمضان کا ہی اور نہیں تو دوسرے واجب کا ہی یا نہیں تو دوسرے  
 فعل کا ہی لیکن اگر کل کا دن رمضان کا نکلا تو وہ روزہ رمضان کا ہو جائیگا اور باقی دو صورتوں میں فعل ہو جائیگا اور جس شخص نے  
 رمضان کا یا عید کا چاند کیلئے آپ ہی دیکھا تو روزہ رکھے وہ دونوں صورتوں میں اگر چہ اس کا قول قبول ہوگا اور اگر افطار کرے تو قضا  
 روزہ رکھے اور کفارہ اور سپر نہیں اور امام شافعی کے نزدیک کفارہ بھی لازم ہوگا **ف** لیکن روزہ رکھنا تو اس واسطے کہ فرمایا  
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صَوْمُوا لِي يَتِيَهُ وَأَفْطِرُوا لِي يَتِيَهُ یعنی روزہ رکھو چاند دیکھنے اور افطار کر چاند دیکھنے  
 یعنی روزہ موقوف کرو جب چاند دیکھو شوال کا اور شروع کرو جب کھلو چاند رمضان کا اور اس شخص نے چاند دیکھ لیا اگرچہ  
 قاضی کے نزدیک مقبول ہو کہ کفارہ امام شافعی کے نزدیک لازم ہوگا کیونکہ قضا چاند دیکھنے اور افطار کیا اور ہمارے  
 نزدیک واسطے واجب ہوگا جب قاضی نے اس کی شہادت قبول کی ساتھ دلیل شرعی کے تو ایک طرح کا شبہ بڑ گیا اور حد  
 اور کفارہ دفع ہو جائے ہیں شک و شبہ سے کذا فی الہدایۃ اور اگر قبل اسکے کہ قاضی اس کی شہادت رد کرے افطار کیا تو اس میں  
 اختلاف ہے شایخ کا اور اگر اس شخص نے اپنے حساب سے تیس دن پورے کر لیے تو روزہ موقوف کرے جب تک کہ امام حقوق  
 نے اس واسطے کہ وجہ اب ہر واسطے احتیاط کے ہو اور احتیاط بعد اسکے تاخیر افطار میں ہو اور اگر اپنے حساب سے قبل امام کے  
 افطار کیا تو اس پر کفارہ نہیں **ص** اگر آستان میں بی بی یا غبار ہو تو رمضان کے چھینے میں ایک شخص عادل کی خبر کفایت ہے  
 اگرچہ وہ شخص غلام یا عورت ہو یا زنانہ کی تحت کسی کو لگائی ہو کہ اور اسکے بدلے میں وہ دیکھا گیا ہو اور پھر اس نے توبہ کی ہو  
 اور امام شافعی کے نزدیک و آدمی لازم میں اور دلیل اور نہ ہو کہ روایت کیا اس کو صاحب بن ابی عیسیٰ کہ آیا ایک اسرائیلی  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا کہ کھانا چھیننے چاند کو سو فرمایا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ نہیں ہو کوئی معبود الا اللہ کے  
 کہا اس نے مان بھر بھر چا آپ نے کہ گواہی دیتا ہوں کہ محمد رسول اللہ کے ہیں کہا اس نے کہ مان فرمایا کہ ای بلال پکارو لوگوں کو کہ  
 روزہ رکھیں اور بیان کیا اور ہر عیناں حدیث کو **ص** اور شوال اور ذی الحجہ میں مرد یا ایک مرد اور دو تین میں کھانا چاند دیکھا  
 یعنی گواہی دین **ف** اور بعض روایتوں میں ہے کہ ایک شخص کی گواہی اس میں بھی قبول ہوگی اور ایسا ہی ہے بعض میں کہ اگر  
 اس میں کہ بھی صحیح ہے اتنی اور کتا ہوں میں کہ اس کو موافقت کرتی ہیں احادیث واللہ اعلم اور صاحب ہار نے اس کو احتیاط  
 عین کیا **ص** اور جب کوئی آسان میں علت ہو کہ اور مطلع صاف ہو کہ تو شرط ہے کہ تینوں مہنوں کے واسطے ہر صفت  
 آدمی ہوں تو ان کا قول قبول کیا جاوے یعنی اتنا گروہ ہو کہ ان کے سچے ہونے پر عمل گواہی دے اور اگر ایک شخص عادل نے رمضان کے  
 چاند کی گواہی دی ہو آسان میں کچھ علت تھی تو سب آدمیوں نے تیس دن کے اور تیسویں دن پھر پھر ہوا تو ایک شخص کی گواہی  
 افطار نہ کرے جب تک کہ وہ شخص عادل نہ ہو اور امام محمد کے نزدیک ایک شخص کی گواہی سے بھی افطار درست ہو جائیگا  
 اور قیاس بھی ایسا ہے کہ نہ مذہب معلوم ہے کہ تیس دن زیادہ نہیں ہوں گا لو اس ایک شخص کی گواہی روزہ رکھنے میں اس کی تین گواہیوں  
 حساب تین دن ہو جائے نہ ضرور ہو گا یا اس کی گواہی تین دن ہو گا یا اس کی گواہی ایک شخص کی ملے دو گواہیوں کو لازم ہو گیا **ف** واللہ اعلم بالصواب

## باب وزے کے فاسد ہونے کے بیان میں اور اوٹلی قضا و نفا سے کے حال میں

جو شخص کہ قصد اجتماع کرے باجماع کیا جائے قبل یا بعد من یا کچھ کھائے یا پیوے نہ کیا اسے سو یا دو اسکے لیے ایچھا لگا و  
اور معلوم ہوا کہ کو کھیر روزہ افطار ہو گیا اور پھر قصد کھا لیا تو ان صورتوں میں قضا روز کی کرے اور کفارہ دیوے  
جیسے کھار کا کفارہ ہوتا ہے اور کفارہ فقط رمضان کے روزہ قصد توڑنے میں ہوا اور دوسرے روزہ کیو اسطے نہیں **ف** ظہا  
اوسے کہتے ہیں کہ اپنی سوچی کسی عضو کو جو عورتین کہ اوپر حرام ہیں ان کے عضو سے تشبیہ دیوے اور اسے ایک غلام آزاد کرے  
اور اگر نہ ہو سکے تو دو مہینے پر در پی روزہ رکھے اور اگر نہ ہو سکے تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلاوے لیکن قصد کھا پینے  
سو اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے افطار کیا رمضان میں سو اوپر ہر جو ظہار کرنے والے پر ہو کر کیا اسکو  
صاحب ہا رہے اور یہ حدیث نہیں ملی لیکن صحیحین میں مروی ہے حضرت ابو ہریرہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا ایک  
شخص کو کہ افطار کیا تھا اوسے رمضان میں یہ کہ آزاد کرے ایک غلام یا روزہ رکھے دو مہینے برابر یا ساٹھ مسکینوں کو کھانا  
کھلاوے اور جماع بھی روزہ کو افطار کرتا ہے وہ بھی اسی میں داخل ہے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے بھی اور مروی ہے  
صحاح ستہ میں حضرت ابو ہریرہ کہ آیا ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ہاں ہوا میں کہا کہ کیا ہوا تب کو کہا  
اوسے کہ جماع کرے مہینہ اپنی نور سے روزہ رمضان میں نہ فرمایا آپ نے کیا بات ہے تو غلام کو آزاد کرے اسکو کھانا پینے دیا کہ قوت  
کھانا ہو تو دو مہینے روزہ رکھے کھانا نہیں فرمایا کہ تو طاقت کھتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھلاوے کھانا نہیں فرمایا بیٹھ تو کھانی نہ ملی آ  
علیہ وسلم ایک نوکر آزاد ہوا تب بھی سو فرمایا کہ تصدق کر اور مسکینوں پر کھانا اوسے اس سوال میں نے بدوے مجھے فقیر کوئی نعمت  
کی نہیں ہے شہر کے کھانا دن تک اور اوسے بیچ میں کوئی گھر فقیر زادہ ہو گیا گھر سے سو پنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان کیا  
کہ لگے کے دانت آپ کے غار پر ہوئے پھر فرمایا کہ لجا اسکو اور کھانا اپنے گھر کو کھانا رہی کہ یہ اوسکے واسطے خاص نصحت تھی اور اگر کوئی  
شخص ایسا کرے تو نہیں چارہ نہ اسکو کھانا ہے نہ اور واقع ہوا روایت ہوا میں مَلَّيْ اَنْتَ وَعِبَادُكَ فَجِئْنَاكَ  
وَلَا يَجِيْزُ لِيْ اَحَدًا بَعْدَكَ لِيْ يَعْطِيَ نَفْسًا وَارْتِيَتْ مِيَالًا كَانِي هُوَ جَابِلًا كَاتِبًا وَارْتِيَتْ مِيَالًا كَانِي هُوَ جَابِلًا كَاتِبًا وَارْتِيَتْ مِيَالًا كَانِي  
لیکن کہا ابن العاصم کہ یہ قول کسی طریقے میں اس حدیث کے نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ یہ خصوصیت ہے کہ نوکر دارقطنی کی روایت  
میں ہر فقد کفر اللہ عنک یعنی کفارہ قبول کیا اللہ نے تجھے واللہ اعلم **ص** اگر خطا سے روزہ افطار کیا ہو تو اسکو  
روزہ یاد تھا اور غلطی کرنے لگا تب اوسکے حلق میں بغیر قصد کیے ہوئے پانی چلا گیا یا کسینے اسکو زبردستی افطار کر دیا تو ایسا  
یاناں یا کان میں نہ دانی والی یا سر کے زخم میں دال کا پی اور دماغ میں گئی یا پیٹ کے زخم میں لگائی اور اس کے پیٹ میں دوا لگی  
یا اوسے سنگرزہ نکلا یا بھر نہ اپنی خواہش سے تو کی یا بھر کھایا یا افطار کیا اس شب سے کرات ہے اور وہ دن تھا یا جو بوسے  
کچھ کھایا اور شبہ کیا کہ میرا روزہ افطار ہو گیا تب پھر قصد کھا یا عورت سوئی تھی اور جماع اوسے کیا گیا یا رمضان کے مہینے  
میں روزہ رکھنے کی نیت کی نہ افطار کی یا جماع نہ کیا ہے تو یہ سب صورتوں میں قضا کا روزہ رکھنا  
**ف** روایت کیا ابو یعلیٰ ہو صلی نے مسند میں حدیث حضرت عائشہ سے اور اوسمیں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
افطار اوس چیز سے ہو کہ داخل ہو کہ اور نہیں ہے اوس سے جو نکلے کہا ابن العاصم نے لَشَاكَ فَيُشْبِهُهُ مَكْرُوهًا لِمَا جَاءَهُ



یعنی نہیں شک ہوا اسکے ثبوت میں موقوف ایک جماعت پر تو صحیح بخاری میں یہ تعلق تھا کہ کہا ابن عباس اور عکرمہ نے کفر لکھ کر  
جو داخل ہوا اور نہیں ہوا اوسے جو خارج ہو پھر کہا ابن ابی شیبہ **حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي ظَبْيَانَ**  
**عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ الْفُطْرُ مِمَّا دَخَلَ وَلَيْسَ حَقًّا حَرَجٌ** اور عبد الرزاق نے ابن سعد کہ کہا انھوں نے منسوب کیا  
جو نکلے اور نہیں ہوا اوسے جو داخل ہو کہ اور فطر روز میں اوسے جو داخل ہوا اور نہیں ہوا اوسے جو خارج ہوا اور حضرت علی رضی  
بھی ہی قول مروی ہو کہا اوسکی یہی معنی ہے **ص** اور اگر کھایا یا پلایا یا جماع کیا اور اسکو روزہ یا نہ تھا یا سویا اور اسکو احتلام ہوا  
یا کسی طرف نظر کی چھانڑال ہوا یا تیل ملا یا سر ملگایا یا کسی غیبت کی یا اوپر تر غالب ہوئی اور اوسنے قہر کی یا جنب تھا  
اور صبح ہو گئی یا اپنے ذکر کے سوراخ میں تیل ملا یا غبار یا دھواں یا کسی اوسکے حلق میں داخل ہوئی تو ان سب صورتوں میں روزہ  
نہ گیا **ف** روایت ہو محمد بن یحییٰ بن جابر بن حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص بھول جاوے  
اور وہ روزے سے ہو سو کھایا یا پلایا تو تمام کرے اپنے روزے کو کیونکہ کھلایا او سو کھا اللہ تعالیٰ نے اور پلایا او سو کھا اور ہلکے میں کہے  
فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے کسی شخص کے کہ کھایا تھا اوسنے یا پیا تھا پورا کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا یا بھجوا دیا  
اللہ تعالیٰ نے اور یہ حدیث مروی ہے محمد بن ابی جابر اور دارقطنی میں کہ ایک شخص نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کہا کہ  
میں روزہ دار تھا سو کھایا اور پیا سینے بھوکے سے سو کھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمام کر روزہ اپنا کیونکہ کھلایا اور پلایا بھجوا  
اللہ نے اور ایک لفظ میں ہے **لَا قَضَاءَ عَلَيْهِ** اور روایت کیا اسکو بزار نے ساتھ لفظ جماعت کے اور زباد وکیب او میں  
**لَا تَقْطَعُ** ورنہ افطار کرو اور روایت کیا ابن جابر ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من افطر في  
رمضان ناسيا فلا قضاء عليه ولا كفارة یعنی جسے افطار کیا رمضان میں بھوکے سے تو نہیں قضاء اور پھر  
نکاح اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور صحیح کیا اسکو اور کہا ابھی نے معرفت میں تفرد یہ کہ انصار یعی عن محمد بن  
بن عمرو وکلھم نقات یعنی منفر دہو اسکا اسکو انصاری محمد بن عمرو اور سب ثقہ میں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نہیں خبر میں کہ نہیں افطار کرتی ہیں روزہ دار کو خجانت ورفی اور احتلام اور اسناد میں اسکی عبد الرحمن بن یزید بن اسلم روایت کیا کہ  
اپنے باپ سے اور وہ ضعیف ہے روزہ کر گیا او سو کو بزار نے بحانی عبد الرحمن سے اور نام اونکا اسامہ ہے اور ضعیف کیا او سو کو احمد نے اور ابن  
نے ساتھ برائی خدا اسکے کہ اور اگرچہ موصالح تھے اور کہ انسانی نے نہیں ہے قوی اور روایت کیا او سو کو دارقطنی نے اور طریق  
سے اور او میں ہشام بن سعید نے زید بن اسلم سے روایت کی اور ہشام یہ ضعیف کیا او سو کو سانی اور احمد اور ابن معین نے  
اور ضعیف کیا او سو کو ابن جدیج اور کہا کہ لکھی جاوے گی حدیث اسکی اور نہیں حجت ہوگی ساتھ اسکے لیکن حجت پکڑی اوس  
مسلم نے اور بشما وکیب اوسے بخاری اور روایت کیا او سو کو بزار نے حدیث ابن عباس کہ فرمایا حضرت نے **لَا يَقْطَعُ**  
**الصَّائِمُ الْفَقْرَ وَالْجَاهِلَةَ وَالْإِحْتِلَامَ** قال وهذا من أحسن ما أَسْنَدًا وَأَحَبُّهَا یعنی افطار کرتی  
صائم کو قہر اور جہالت اور احتلام اور کہا کہ یہ حسن ہے اور صبیحون سے اس باپ میں اسناد کی رو سے اور صحیح ہے اور نہیں انتہی اور  
اسناد میں اسکی سلیمان بن جابر کہ ان میں معین نے سچا ہے اور نہیں ہے حجت ساتھ اسکے اور روایت کیا او سو کو طبرانی نے عبد  
ثواب سے اور کہا کہ نہیں روایت کجائی یہ حدیث مگر اسی اسناد سے اور منفر دہو اسکا تھا اسکی ابن یزید نو طبرانی نے یہ بات کہ حدیث

۴  
یعنی جیسے غلط  
واحد کے لفظ  
جمع بیان کیا  
۱۱

عبدالرحمن بن عبدالمطلب

17

سیدمان بن جبران ابن و...

حسن ہوا جس جہت ہر مثل صبیح کے اور پچھنے لگانے سے روزہ نہیں جاتا اور دلیل اس کی یہی حدیث ہے اور امام احمد رحمہ اللہ  
حجاست مینی پچھنے لگانا روزہ کو توڑنا ہے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افطر اکتھاجم والمجوعم یعنی افطار کیا  
پچھنے لگانے والے اور جسکے پچھنے لگے روایت کیا اسکو ترمذی نے اور ہارثی لیل یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
تین خبریں ہیں کہ نہیں توڑی ہیں روزہ حجاست اور قی اور حتام اور دوسرے کہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
پچھنے لگانے اور آپ احرام سے تھے اور پچھنے لگائے اور وہ روزہ دار ہوئے تھے روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور کہا گیا اسطے  
انہں کہ کیا تم کروہ رکعتے تھے حجاست کو واسطے صائم کے زائد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو کہا انھوں نے کہ نہیں مگر سببیت کے  
روایت کیا اسکو بخاری نے اور کہا انشے اول ما کرھت النجامة للصائتھ ان جعفر بن ابی طالب احتجہ  
وهو صائم فتمس بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال افطر هذا ثم رخص علیہ الصلوٰۃ  
والسلام فی النجامة بعد الصائتھ وكان انس یحججھ وهو صائم رواہ الدارقطنی وقال یے  
روایہ کلھم ثقات ولا أعلم لہ علة یعنی اول جو کروہ رکھا سینے حجاست کو واسطے صائم کے تو اس سبب  
کہ جعفر بن ابی طالب نے حجاست کی اور وہ روزہ دار تھے اور گدے اور سپر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سو فرمایا افطار کیا اسنے  
پھر رخصت دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجاست میں واسطے روزہ دار کے اور تھے انشے حجاست کرتے اور وہ روزہ  
ہوئے تھے روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ سبب فقہین اور زمین جانتا ہوں میں او میں کسی طرح کی علت اور فرمایا  
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الفطر ممتداد حل ولیس حقا خیر یعنی فطر اوس سے جو داخل ہوگا اور نہیں ہے  
اوس سے جو خارج ہو اور قی اگر آپ آجائے تو روزہ نہیں جاتا کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسکو غلبہ کرے قی اور روزہ  
روزہ دار ہوگا تو نہیں ہے اور سپر قضا اور جہتی کرے قصد اتو قضا کرے روزہ کی کہ ترمذی نے یہ حدیث سن غریب نہیں سمجھا ہیں ہم  
اسکو حدیث ہشام بن حسان نے انھوں نے ابن ہریرہ نے انھوں نے ابو ہریرہ نے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حدیث عیسیٰ بن یوسف  
سے کہا ہمارے نہیں سمجھتا ہوں میں اسکو محفوظ سبب اسکے اور صحیح کیا اسکو حاکم نے اور شرطہ نہیں ہے اور ابن جبار نے اور  
روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور کہا کہ روایت سبب فقہ لوگون کی ہے اور کہتا ہوں میں کہ متابعت کی عیسیٰ بن یوسف کی ہشام  
بن حسان صحیفہ بن غیاث نے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اسکو حاکم نے اور سکوت کیا اسکو ہارثی نے روایت کیا  
اسکو مالک نے موطا میں موقوف اور ابن عمر کے اور روایت کیا اسکو نسائی نے حدیث افزا سے موقوف اور ابو ہریرہ کے اور قی  
اسکو عبدالرزاق نے ابو ہریرہ کے اور وہ جو سن ابن ماجہ میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے ایک دن کہ تھے آپ روزہ رکھتے  
اوسدن اور نگاہ ایک بقیہ اور بانی سپاسو کہا صحابہ نے اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ دن آپ روزہ رکھتے تھے فرمایا کہ ان لیکن فی کئی  
سینے محمول ہے اور قبل شروع کرنے روزہ کے یا بوجہ ضعف کے واللہ اعلم اور سرمد لگانے سے بھی روزہ نہیں جاتا اسطے  
کہ روایت کیا ترمذی نے ابو حاکم سے انھوں نے انس سے کہ ایک شخص آیا پاس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بیماری بیان کی اپنی  
انھوں کی کیا سرمد لگانے میں اور میں روزہ دار ہوں فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان کہ ترمذی نے نہیں اسناد اسکا  
قوی اور نہیں صحیح ہے اس باب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ اور ابو حاکم کے اجماع ہے اس کے ضعف پر اور روایت کیا ابن ماجہ نے

ہستی از بن ہمو

بجدة المصطفى



تھکا کرے فقط اور اگر چنے سے کم ہو تو قضا لازم نہیں ہے مگر جبوقت کہ اوس گوشت کو نہ ہستے کھالے اور ماتھ میں لیوے اور پھر کھالے تو اگر چنے سے کم ہو تو قضا کرے اور اگر کیسے ایک تل کھلا تو اسکا روزہ فاسد ہو گا اور اسکو جب چاہے تو روزہ نہیں چاہے گا اور بھرمندہ فرسے کے پھر پیٹ میں جلی جاوے یا وہ خود آپے پیٹ میں نکلے روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی قی سے دونوں حالت میں فاسد نہ ہو گا اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ اگر قی کو آپے پھر سے اگرچہ تھوڑی سی ہو تو فاسد ہو گا اور خود پھر جانے میں اگرچہ بہت سی ہو روزہ فاسد نہیں ہوتا تو بہت سی قی کے آپے پھر نہیں سب کے نزدیک روزہ فاسد ہو گا اور تھوڑی سی قی نہ پھر جانے میں کیسے نزدیک فاسد نہ ہو گا اور تھوڑی سی قی کے پھر نے میں ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک فاسد ہو گا اور بہت سی قی اگر لوٹ جاوے تو ابو یوسف کے نزدیک فاسد ہو گا اور امام محمد کے نزدیک نہیں فاسد ہو گا

### باب روکے مکروہات کی بیان میں

مکروہ ہر روزہ دار کو چھینا کسی چیز کا اور چہا نا کر لڑکے کے واسطے وقت ضرورت کے اور مکروہ ہر بوسہ لینا اگر اس جماع سے ہو کر سہ لگانا اور زوجہ میں تل لگانا اور سوک کرنا اگر چیز وال کے بعد ہو مکروہ نہیں اور امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہر دلیل امام شافعی کی یہ کہ روایت کیا طبرانی اور دارقطنی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جب روزہ رکھو تو سوک کر صبح کے وقت اور نہ سوک کر و قریب شام کے کیونکہ روزہ دار جب خشک ہو جاتے ہیں دونوں ہتھکڑوں کے تو ہو گا واسطے کہ نوردن قیامت کے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے موقوف حضرت علیؓ پر اور دونوں طریقوں میں کیسان ابو عمرو قصاب نے روایت کیا اسکو ابن عیینہ اور کما عبد اللہ بن احمد بن حنبل نے کہ پوچھا مجھے اپنے باپ سے کیسان ابو عمرو کو کہا کہ وہ ضعیف الحدیث ہیں ذکر کیا اسکو بیہ ان میں اور ایک دلیل انکی یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ صومہ روزہ دار کا ایک نزدیک پاک زیادہ ہر شک سے تو سوک سے وہ بوزائل ہو جاوے اور دلیل لئے ہیں صاحب ہدایہ ہمارے مذہب پر کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق کہ بہتر خلال روزہ دار کا سوک ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ حدیث حضرت عائشہؓ سے اور دارقطنی نے اور اسناد میں اوسکی مجالہ ضعیف کیا اسکو بہت لوگوں نے اور دلیل ہماری یہ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر نہ شاق تو باہمی امت پر البتہ حکم کرنا میں انکو سوک کا نزدیک ہر نماز کے اور یہ عام ہے روزہ دار وغیرہ کو اور سند احمد میں ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نماز سوک سے بہتر ہر شہر نماز سے بغیر سوک کے اور یہ بھی عام ہے اور روایت کیا طبرانی نے ثنا ابراہیم بن ہاشم البغوی حدثنا ہرون بن معروف ثنا محمد بن سلمۃ النخعی ثنا بکر بن خنیس عن ابی عبد الرحمن بن عبادۃ بن نسیم عن عبد الرحمن بن غنیم قال سالت معاذ بن جبل انسوا وانا صائم قال نعم قلت امی اللہ انک قال آبی اللہ انک شئت عدو و عشیۃ الحدیث یعنی کہا عبد الرحمن بن غنیم نے کہ پوچھا میں نے معاذ سے کہ سوک کروں میں اور میں روزہ دار ہوں کہا انھوں نے ہاں کہا میں نے سوقت دن کو نہیں کہا جبوقت چاہے تو صبح اور شام سے آخر حدیث تک ذکر کیا اسکو ابن العاصم نے اور روایت کیا بیہقی نے اسحاق سے کہ پوچھا میں نے عاصم احوال سے کیا سوک کرے روزہ دار ساتھ سوک کرے کہ کھانے کی دیکھتا ہے تو تر زیادہ اسکو بانی سے کہا میں نے اول روز میں اور آخر دن میں کہا کھانے کے کس سے پوچھا یہ مجھ کو رحم کرے تب لے لے کہ انس فی اللہ صومۃ انھوں نے صلی اللہ علیہ وسلم

ایمان بن عبدالرحمن بن عوف

ایمان بن عبدالرحمن بن عوف

اور کہا یہی ہے نہ فقہ کیا ساتھ اس کے ابراہیم بن عبد الرحمن بخاری نے اور تحقیق کہ حدیث میں بیان میں کہ نہ ہونے حاصم سے  
منکر حدیث میں کہ نہیں ہے عیت ساتھ لفظ اور روایت کیا ابن جبار نے کتاب الصغیر میں ابن عمر سے قَالَ كَانَ النَّبِيُّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَأْذِنُ أَخِي التَّهَارِي وَهُوَ صَاحِبُ بَيْتِي تَحْتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَّالُ كَرْتِ  
آخر روز میں اور آپ روزہ دار ہوتے تھے اور ضعیف کیا اس کو بسبب ابوسیر کہ کہا نہیں ہے حجت ساتھ اس کے اور رفع کرنا  
اس کا باطل ہے اور صحیح ابن عمر کا فعل ہے اور روایت ہے حضرت انس سے کہ پوچھا انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا اس کو  
کہ صائم اور روزہ دار ہو فرمایا کہ مان کہا میں نے ساتھ ترسواک کے اور خشک کے فرمایا مان کہا میں نے اول روز میں اور  
آخر روز میں فرمایا مان تو کہا گیا واسطے انس کے کہ سننا تم نے یہ کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اس کو  
تمام نے انس سے فرمایا کہا ابن جبار نے لَا أَصْلَ لَهُ نَعْنِینَ ہر اصل اس کی اور اسناد میں اس کی ابراہیم بن بخاری بخاری نے  
روایت کرنا ہر حاصم احوال سے منکر کہ کو کہا صاحب لالی نے اخراج کیا اس کو نسائی نے کہ نہیں ہے او بیہقی نے سنن میں اور کہا کہ  
منفرد ہوا ساتھ اس کے ابراہیم اور وہ منکر ہے حدیث اس کی اور کہا شیخ ابن حجر نے کہ واسطے اس کے ایک شاہد ہے حدیث مسند سے  
جو ابوبکر زری **ص** نہ ضعیف ہے روزہ رکھنے سے عاجز ہو تو وہ روزہ نہ رکھے اور ہر روز کے بدلے ہر سکین کو کھانا دے  
جتنا کہ صدقہ فطر دیا جائے اور جب بدھے کو روزہ رکھنے کی طاقت ہو تو اس کی قضا کرے **ف** وَعَلَى الَّذِي يُطِيقُ  
فِدْيَةَ طَعَامِ مُسْكِينٍ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى كَأَسْ بَابِ حِجْتِ **ص** عورت حاملہ اور عورت دودھ پلانے والی حجت  
کہ اپنی جان یا بچے کی جان کا خوف کرے یا مریض ہو کر اور یا بقی مرض کا اس کو خوف ہو یا مسافر ہو تو یہ سب اظہار کرین  
اور ہر جب عذر کا جائے تو قضا اگر کرین بغیر صدقہ کے **ف** اس واسطے کہ روایت ہے حضرت انس سے کہ فرمایا رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ نے وضع کیا مسافر سے روزہ اور آدمی نماز کو اور حاملہ اور دودھ پلانے والی عورت سے روزہ کو  
روایت کیا اس کو ابو داؤد وغیرہ نے اور مریض بھی اس واسطے نہ رکھے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ  
فَعَلَّ ثَمَنًا طَيِّبًا أَحْسَنُ جَوَابًا يَوْمَئِذٍ يَسْأَلُ عَنْهُ هِيَ ثَمَارُ كَرَمٍ اور دنوں سے یعنی اتنے ہی روزے جتنے  
قضا ہو اور دنوں میں رکھے اور اسی طرح بدھا بھی روزہ نہ رکھے اور دلیل اس کی آیت جو گذری لیکن وہ منسوخ ہے حجت  
اس کے لَا يُطِيقُونَ کے نہ ہونے دوسری آیت ہے اور کہا ابن عباس نے کہ وہ منسوخ نہیں ہے اور وہ بدھے مرد اور عورت کا واسطے  
جو طاقت روزہ کی نہیں کہتے تو کھلاوین بدھے روزہ کے ایک سکین کو روایت کیا اس کو بخاری نے اور ایسا ہی مروی ہے بخاری نے  
اور ابن عباس اور ابن عمر اور سوانکے صحابہ اور کسی سے خلاف اس مروی نہیں تو اجماع ہو جاوے گا اوپر **ص** اور جس  
مسافر کو پھر روزہ سے نقصان نہ ہو تو اس کو سفر میں روزہ رکھنا مستحب ہے تو اگر وہ سفر میں یا مرض میں مر گیا تو اس کے  
روزہ کے بدلے میں صدقہ دیا جاوے گا اور اگر بیمار تھا اور اچھا ہوا تب مر یا مسافر تھا اور مقیم ہوا تب مر تو اس کے روزہ کے بدلے  
میں اس کا ولی صدقہ دے اس طرح کہ اگر وہ شخص صحت اور اقامت کے بعد اس کے جتنے روزے فوت ہوئے تھے اتنے روزے  
صدقہ دے تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دے اور اگر وہ سفر میں یا مرض میں مر گیا تو جتنے روزے نہ تھے اتنے دنوں کا  
صدقہ دے تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دے اور اگر وہ بدھے روزہ کے بدلے صدقہ دے تو اس کے سب روزوں کے بدلے صدقہ دے

ولی صدقہ کو اور صدقہ دینے کی واسطے یہ بھی شرط ہے کہ مرتے وقت وہ شخص وصیت کر گیا ہو یعنی کہہ گیا ہو کہ میرے پیر و روزہ کی طرف صدقہ دینا تو اوسے جتنا مال چھوڑا ہے اوسکے تیس حصے میں لو کیا جاوے گا **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سفر میں روزہ رکھنا افضل ہے اور دلیل لاتے ہیں اوس سے جو مروی ہے صحیحین میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے سفر میں تو ایک جگہ تک چکا کہ بت لوگ جمع ہیں اور ایک شخص پر سایہ کر رہے ہیں سو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا ہے یہ کہا انھوں نے کہ وہ روزہ دار ہے تو فرمایا آپ لکس من علی الصیام فی السفر یعنی نہیں ہے کچھ نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا مسلم نے جابر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے سال فتح کے طرف مکہ کے رمضان میں یہاں تک کہ پونچھ کسی منزل کو تو روزہ رکھا لوگوں نے پھر نکا یا آپ نے ایک قدح پانی کا اور پیا اوسکو سو کہا گیا آپ کے بعض لوگوں نے روزہ رکھا سو فرمایا آپ اُولَئِكَ الْعَصَاۃُ وہ لوگ گنہگار ہیں انتہی اور جواب یہ ہے کہ اول حدیث میں تو آپ نے صورت ضرر اور نقصان میں منع کیا تھا اور یہ ہمارے نزدیک بھی ہے کیونکہ جب خون ضرر کا ہو تو روزہ نہ رکھنا افضل ہے اور اسی طرح روایت مسلم میں بھی کیونکہ ایک لفظ اوسکا یہ ہے کہ آدمی کو اگر پر شاق ہو روزہ اور روایت کیا اوسکو واقعہ میں سخاوی میں اور اوس میں یہ ہے کہ حکم کیا تھا اذکوا فطار کا اور انھوں نے قبول کیا جب یہ کلام آپ نے ارشاد فرمایا اور اس توجہ میں تھا ہوگی حدیث میں احادیث کیونکہ روایت صحیح مسلم میں حمزہ اسلمی سے کہ انھوں نے کہا ای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاتا ہوں میں فوت روزہ پر سفر میں تو کیا مجھ پر گناہ ہے روزہ رکھنے میں تو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخصت ہے اللہ کی طرف سے جو قبول کرے اوسکو تو چاہا ہے اور جو دوست رکھے روزہ کو تو نہیں ہے کچھ گناہ اور سپر اور صحیحین میں ہے کہ تھے ہم سفر کرتے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بعض ہم میں روزہ رکھتے تھے اور بعض نہیں کوئی عیب نہیں کرتا تھا دوسرے پر مروی ہے کہ سنن ابوداؤد وغیرہ میں ابوالدرداء کہ نکلے ہم ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جہاد میں نہایت گرمی میں تک کہ رکھتے تھے ہم میں لوگ ہاتھ اپنے سر پر سبب گرمی کے اور نہیں تھا ہم میں کوئی روزہ دار اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عبد بن جراح تو یہ حدیثیں دلالت کرتی ہیں اور پر مباح ہے روزہ کے سفر میں اور یہی ہجرت ہماری اور خلاف پر بھی اسکے حدیث میں ہیں سند عبد الرزاق میں ہے کہ ابن عباس شمر سے انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا آپ لکس من امیتا مصیماہ فی السفر یعنی نہیں ہے نیکی سے روزہ رکھنا سفر میں اور ایک روایت میں ہے کہ روزہ رکھنے والا سفر میں باخدا فطار کرنے والے کے اقامت میں روایت کیا اسکا ابن ماجہ اور بزار نے اور دفع تعارض کی وہ وہی توجہ ہے جو اوپر بیان کی ہے فقط اور ولی اوس کے روزوں کے اگر کر گیا ہو تو صدقہ دیکو اور اوس کے دنے روزہ کے اور بعضوں کے نزدیک کچھ دلیل ان لوگوں کی یہ ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور کہا کہ ما میری گئی اور اوس پر ایک مہینے کے روزہ تھے کیا قصا کروں میں اوس کے دنے سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تیری ما پر کچھ قرض ہو تو تو لو کر یا نہیں کہا اوس نے کہ ہاں اول کر تا فرمایا کہ یہ کہیسا جب قرض اسکا ہو روایت کیا بخاری سلم نے اسکو حدیث ابن عباس سے اور ایک روایت میں ہے کہ آنی ایک عورت اور کہا اؤ کہ ای رسول اللہ تھیں کہ میری مر گئی اور اوس پر ایک روزہ مذکور کیا ہے روزہ رکھوں میں اوس کے دنے فرمایا کہ روزہ رکھ تو اوس کے دنے اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو شخص مہرباؤ اور اوس کے اوپر روزہ میں روزہ رکھے اوس دلی اوسکا روایت کیا اسکو بخاری سلم ابوداؤد وغیرہ حضرت عائشہ سے

اور جو اب اسکا یہ کہ روایت کیا نسانی نے سنن کبریٰ میں ابن عباس سے اور وہ راوی حدیث کے ہیں کہ نماز پڑھ کر کوئی پہلے  
 کیسے اور نہ روزہ رکھے مگر کیسے اور فتویٰ راوی بخلاف روایت کے بمنزلہ ذکرناسخ کے ہوا ویسا ہی کہما حضرت عمرؓ روایت کیا  
 اوکو عبد الرزاق نے اور ذکر کیا اوکو مالک نے موطا میں اور کہا مالک نے کہ نہیں سنائے کسی صحابہ اور تابعین میں کہ کوئی انہیں  
 روزہ رکھتا ہو کیسے بلکہ نماز پڑھتا ہو کیسے بلکہ اور یہ مؤید ہی نسخ کو اس حدیث کے واللہ اعلم **ص** صدقہ ایک وقت کی ہزار  
 ایک سو کے صدقے کے برابر ہو اور یہی صحیح ہو اور بعضوں کے نزدیک فدیہ پانچ نمازون کا یعنی ایک دن کی نمازون کا مانند فدیہ  
 ایک دن کے روزے کے ہوا اور رمضان کی قضا لگتا تا چاہے ادا کرے اور چاہے تھوڑی تھوڑی کر کے ادا کرے اور اگر دوسرا  
 رمضان آجائے تو قضا کے روزے نہ رکھے بلکہ اوس رمضان کے رکھے تب بعد رمضان کے پھر اوس قضا کے روزے رکھے اور صدقہ  
 ہر روز کی طرف سے نہ دیکو اور امام شافعی صاحب کے نزدیک صدقہ بھی واجب ہوگا **ف** اور دلیل لاہن ساتھ حدیث میں  
 کہ یا رسول اللہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پھر افطار کیا یہاں تک کہ تندرست ہو پھر روزے رکھے یہاں تک  
 کہ دوسرا رمضان آگیا اور روزے رکھے اوس رمضان کے پھر روزے رکھے اوس کے جو قضا کیے تھے اور کھانا دیتے تھے ایک سیکر کو ہر روز  
 اور دلیل ہمارے قول اللہ تعالیٰ کا ہر قیعدہ قرآن آتا تھا آخر یعنی شمار ہوا تو نہ دوسرے دنوں میں اور یہ عام ہوا و چونکہ امام  
 نے روایت کیا ثابت نہیں کیونکہ سند میں اسکی برابر ہم بن نافع کی کو ابو حاتم رازی جو تھوڑے بولتا تھا حدیث میں اور تو میں  
 ایک شخص سے جسکو تہمت ہو وضع حدیث کی **ص** روزہ کا ولی روزے کے روزے کے بدلے روزہ کر اور اوسکی نماز کے بدلے  
 نماز نہ پڑھے اور نفل کا روزہ جب کوئی شخص شروع کرے تو اوسپر تمام کرنا اوسکا لازم آتا ہے تو اگر اوسکو توڑا لیا تو قضا  
 اوسکی ادا کرے **ف** کیونکہ حضرت نے روزہ نفل صبح کو رکھا تھا پھر کھالیا اور یہ حدیث اوپر گزری اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 افطار کیا روزہ کو سفر میں بعد اس کے کہ رکھ چکے تھے اور اسی واسطے ضیافت کے واسطے روزہ نفل تو نہ دینا درست ہو تو قضا اوسکی لازم  
 کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا حضرت عائشہ اور حفصہ کو جب کھالیا تھا انھوں نے کھانا اور روزہ رکھا تھا صبح کو کہ افضلیا  
 یوماً آخری امکا نہ یعنی قضا اور دوسرے دن بڑے اس کے اور ضعیف کیا اوکو شمار ہی اور روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ترمذی اور  
 نسانی نے اور دفع کیا گیا یہ ضعف اوسکا بیان کیا اوکو شیخ ابن الہمام علاوہ اسکے روایت کیا اوکو ابن حبان صحیح میں اور اوس  
 طریقے کے اور ابن ابی شیبہ نے اور طریقے سے اور ہزار نے اور طریقے سے اور روایت کیا اوکو موطا میں نے اوسط میں ہوا ان سب  
 طریقوں کے اور طریقوں کے پھر کہا شیخ ابن الہمام فقد ثبت هذا الحدیث بشوئنا لا مکرر لہ یعنی ثابت ہوگئی یہ حدیث  
 اس طرح پر کہ نہیں ہر دور کرنے والا اوسکا کوئی اور روایت کیا اور قطنی نے جابر کے تیار کیا ایک شخص نے واسطے رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے کھانا تو بلایا اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب صحابہ کو کو قوج لائے وہ کھانا کھنکھا ایک شخص  
 سو کہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا ہی شکوہ کیا او میں روزے سے ہوں تو کہا حضرت علیہ السلام نے تکلیف کی تیرے بھائی  
 اور بنایا واسطے تیرے کھانا اور تو کہتا ہی میں روزہ دار ہوں کھالے اور روزہ رکھ لے بلے اوس کے اور بعضوں نے کہا یہ کہ روزہ کو  
 نہ تو اور دلیل لاہن میں اوس حدیث سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بلایا جاو کوئی تم میں سے کھانے کے قبول  
 کرے اور اگر روزہ نہ ہو تو کھا دے اور روزہ دار ہو تو دما کرے اور اس حدیث کا کہ بیشان نہیں اور میں معلوم ہوا اسکا حال افضلی

اس مقام میں شیخ ابن القاسم **ص** لکھتا ہے کہ جس ایام میں کہ روزہ رکھنا منع ہو تو نہیں اگر شروع کر گیا تو تمام کرنا اور سکا لانا نہ آویگا اور وہ پانچ دن میں ایک عید الفطر کا دن اور دوسرے بقیہ عید کا دن یا تین دن اس کے بعد یعنی گیارہویں اور بارہویں اور تیرہویں فی سبھ کی اور نفل کا روزہ ہے عذر نہ توڑے ایک روایت میں اور ایک روایت میں جائز ہے کیونکہ قضا اس کے قائم مقام اور ضیافت کے عذر سے نفل کا روزہ توڑنا درست ہے اور یہ حکم ضیافت کرنے والے اور کھانے والے دونوں کے واسطے ہے اور اگر رمضان میں دن کو ایک ایک کا بالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اس روز باقی روز میں کچھ نہ کھائے اور نہ پیو رمضان کی بزرگی کے سبب اور اس روز کی قضا ادا کرے اگرچہ نیت روز کی ان دونوں کی اور پھر کھا لیا تب بھی قضا نہیں کرے اور اگر عورت حیض سے پاک ہوئی یا مسافر اپنے گھر آیا تو یہ دونوں باقی روز کچھ کھاوین اور نہ پوین اور اس روز روز کی قضا ادا کرین اور اگر ایک مسافر نے افطار کی نیت کی بعد اس کے اپنے گھر آیا تب نفل روز کی نیت کی اور نیت کرے کا وقت تھا یعنی دو پہر کے پہلے تو وہ روزہ درست ہوا اور اگر وہ رمضان کا مہینہ تھا تو اسپر اس روز کا پورا کرنا واجب ہو گیا یا تھیم اس دن کھریا تو اس کا بھی یہی حکم ہے اور اون دنوں اگر افطار کیا تو کفارہ نہیں ہے جن دنوں میں بیہوش ہو یا اون کی قضا ادا کرے مگر جس دن بیہوشی شروع ہوئی ہے اور وہ نیت روز کی کر چکا ہے یا اس دن کی رات کو بیہوشی تھی تو اون کی قضا کرے غرض یہ ہے کہ اگر نیت کر چکا ہے تو روز صحیح ہو جاوے جو نہیں نیت کی تو ہر گرج صحیح ہوگا اور اگر سارے رمضان بھر مجنون یا قضا کرے اور اگر بعض دن رمضان میں نہ پوانے یا تو جتنے روز گزرے ہیں اون کی قضا کرے تو اگر وہ مثلاً بالغ یا عاقل تھا اور حالت جنون میں بالغ عاقل تھا تو بھی یہی حکم ہے ہر روایت میں اور محمد بن حسن شیبانی کے نزدیک اگر حالت جنون میں بالغ ہو تو روزے اوپر چڑھا نہونگے باوجود اسکے کہ سارے رمضان یوانہ نہ رہا اور دلیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے اور اگر اون پانچ دن میں جن میں روزہ رکھنا حرام ہے روز کی مذکب یا پورے سال سب کے روز کی نیت کی تو اون دنوں کی قضا ادا کرے اور اگر روزہ رکھ لیا تو پھر قضا نہیں کرے اگرنگا ہوگا تو اگر کچھ نیت نہ کی یا نیت فقط نذر کی کی یا نیت کی نذر کی اور یہ نیت کی کہ قسم نہیں ہے تو ان صورتوں میں نذر ہوگی اور اگر نیت کی قسم کی اور نیت کی نہ نذر نہیں ہے تو قسم ہوگی اور اگر افطار کر گیا کفارہ قسم کا لازم آویگا اور اگر دونوں کی نیت کی یا قسم کی اور یہ ذکر نہ کیا نہ نذر نہیں ہے یا ہی تو ان صورتوں میں نذر اور قسم دونوں ہوگی اور اگر افطار کر دیا تو قضا نذر کی اور کفارہ قسم کا لازم آویگا اور امام ابی یوسف کے نزدیک دونوں کی نیت میں نذر ہوگی اور فقط قسم کی نیت میں قسم ہوگی اور باقی تفصیل اسکی شرح عربی میں مذکور ہے شش عید یعنی چھ روزے جو شوال میں رکھتے ہیں تو اونکو جدا جدا رکھنا مستحب ہے لگاتار نہ رکھے تو کفر وہ ہوگا اور شہادت نصاریٰ کے لازم آوے گی **ف** اولاً استحباب ان چھ روزوں کا احادیث سے بیان کرنا لازم ہے سو وہ یہ ہے جو روایت کیا مسلم اور ابو داؤد اور ترمذی وغیرہم نے ابو ایوب کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص روزے رکھے رمضان کے اور چھ رکھے اسکے سات روز شوال میں تو ہوگا ایسا جیسے سینے سے سارے روزے کے اور چھ چھ روزے نصاریٰ کے بیان کرنا واجب ہے یہ کہ اہل کتاب طہر کے روز بھی روزہ رکھتے تھے اور جب چھ روزے بعد فطر متصل رکھے گیا تو ایک طرح کی تشبیہ نصاریٰ کے ساتھ تحقق ہوئی اور بعضوں کے نزدیک جائز ہے کیونکہ کہتے ہیں کہ جب عید فطر کے روز روزہ نہ رکھا تو شہادت بیان کرنا واجب ہے اور چھ روزے رکھے اور طہارہ اسکو ساتھ رمضان کے تو اچھا کیا اسنے اور شہادت میں روزہ ایام میں





اور عورت کو چاہیے کہ نفل روزہ بدوین اذن غلوند کے نہ رکھے روایت کیا ابو سکون بخاری مسلم وغیرہ نے اور جو شخص کسی قوم پر جانے کے لئے بیرون اذن اٹکے کے روزہ نہ رکھے نکالا اسکو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث منکر ہے واللہ اعلم

## باب اعتکاف کے بیان میں

اعتکاف سنت موکدہ ہے اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ دیر تک ہمارا روزہ دار کا مسجد میں بنیت عبادت حبس میں عبادت ہوتی ہے لیکن سنت موکدہ ہونا تو فقط عشرہ اخیرہ میں ہے کیونکہ روایت کیا بخاری مسلم نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تھے اعتکاف کے عشرہ اخیرہ میں یہ مضامین یہاں تک کہ اوشا لیا انکو اللہ تعالیٰ نے پھر اعتکاف کیا بعد انکو انکی ازواج مطہرات نے تو یہ واجب لالت کرتی ہے سنت ہے اعتکاف پر اور ایک اعتکاف واجب ہے وہ یہ کہ مذکورے اعتکاف اور ایک مستحب ہے کہ سوال میں اس میں اخیر رمضان کے اور دنوں میں اعتکاف کرنا اور ان دنوں میں اہمیت ثابت نہیں ہوتی بیان کیا اسکو شیخ ابن الہمام نے اور دیر تک ہنایہ رکن ہے اعتکاف کا اور نیت شرط ہے اور روزہ بھی شرط ہے اور اہم شافعی کے نزدیک شرط نہیں دلیل ہماری یہ ہے کہ روایت کیا داؤد قطنی اور بیہقی نے حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لا اعتکاف الا بصدقہ نہیں ہے اعتکاف مکرر روزے سے کہا بیہقی نے یہ ہم سے سفیان بن حبیب سے یا سید ابوسعید کیا اسنے سوید کو لیکن کہا میں نے یہ کہ کہا علی بن حجر نے کہ پوچھا میں نے بیہقی سے اسون دونوں کے احوال سے تو ثنا کی انھوں نے اور روایت کیا ابو داؤد عبد الرحمن بن اسحق سے انھوں نے زہری سے انھوں نے عروہ سے انھوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ انھوں نے سنت ہے اور اعتکاف کرنے والے کے کہ نہ عبادت کرے کسی مرض کی اور نہ حاضر ہو جائزے میں اور نہ مس کرے کسی عورت کو اور نہ مباشرت کرے اور نہ نکلے کسی حاجت کو مگر جو ضرور ہے اور نہیں ہے اعتکاف مکرر روزے سے اور نہیں ہے اعتکاف مکرر سب طاع میں کہا ابو داؤد سوا عبد الرحمن کے اور کوئی اس میں لفظ اسنہ کا نہیں ذکر کیا اور عبد الرحمن بن اسحق اگرچہ لکھا گیا ہے اس میں لیکن اخراج کیا اس سے مسلم نے اور توفیق کی اسکی ابن حبیب نے اور ثنا کی اسے غیر اس کے نے اور روایت کیا ابو داؤد اور نسائی نے ابن عمر سے کہ عمر رضی اللہ عنہ نے کیا تھا اپنے اوپر کہ اعتکاف کریں جاہلیت میں کیا دن اور ایک ات نزدیک کعبہ کے سو پوچھا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سو فرمایا آپ نے کہ اعتکاف کر اور روزہ رکھ اور ایک دایت میں نسائی کی ہے کہ تکم کیا حضرت عائشہ علیہ وسلم نے انکو کہ اعتکاف کریں اور روزہ رکھیں کہا داؤد قطنی نے متفرد ہو اساتھ اس کے عبد اللہ بن کمال بن رقاہ انخرای عمر سے اور ضعیف حدیث ہے اور ثقات لوگوں نے اصحاب عمرو بن دینار سے نہیں ذکر کیا روزہ کا ان میں سے ہیں ابن جریر اور ابن اور حماد بن سلمہ اور حماد بن یسار و سوا انکو اور یہ حدیث صحیحین میں ہے نہیں ہے اور میں نے مکرر ذکر کیا بلکہ آتا ہے کہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں سب حرام میں ایک ات سو فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری کر اپنی نذر اور ایک دایت میں ہے حضرت عمر سے کہ نہ ذکر کی تھی سینے جاہلیت میں کہ اعتکاف کروں ایک ات نزدیک مسجد حرام تو مولوی محمد الیہ کے ساتھ رات کے یا ایک ات ساتھ ایک دن کے تاکہ طاعت ہو کہ حدیث میں اور جواب یا جاوید کا غایت اسکی یہ ہے کہ سکوت کیا روئے کے ذکر سے ان لوگوں نے اور یہ بات اصول حدیث میں مقرر ہوئی ہے کہ زیادت تقدضا بط کی مقبول ہے اور ثم جضعف ثبات کرتے ہو عبد اللہ بن یزید کا مسلم نہیں کہو کہ کہا ابن یزید نے کہ وہ صاحب حدیث ہے اور ذکر کیا اسکو ابن حبان نے ثقات میں اور ذکر کیا

ما

ما

ما

مؤید ہوا کے حدیث حضرت عائشہؓ کی جو نقل کی ہے عنہ اور ابو داؤد و سنائی سے اور بخاری لاہیقی نے ابن جریر سے انھوں نے عطاء سے انھوں نے ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے اَلْعَتِكَفُ مَصْنُوعٌ یعنی اعتکاف کرنے والا روزہ ہے تو یہ قول ابن عمرؓ کا بھی مؤید ہوا کے یہ کہیو کہ نقل کیا انھوں نے اسکو اپنے باپ سے اور یہ واقعہ سے اور امام شافعی دلیل لاتے ہیں اوس سے جو روایت کیا اسکو حاکم نے ابن عباسؓ سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں ہر اعتکاف کرنے والے پر روزہ مگر یہ کہ کرے اپنے نفس پر اور صبح کی اوسکی حاکم نے اور جواب یہ کہ یہ تصحیح اونکی تمام نہیں اسناد میں اونکی عبداللہ بن محمد بن علیؓ اور وہ مجہول ہے اور باوجود جہالت اوسکی کے نہیں رفع کیا اسکو کہ سینے سوا اوسکے بلکہ موقوف کرتے ہیں اوسکو ابن عباسؓ پر اور مؤید ہوا کے وہ کہ جو ذکر کیا اسکو یہی قی نے بعد ذکر اس بات کہ مستفرد ہوا ساتھ اوسکے ہر ایک روایت کیا اسکو ابو بکر حمید بنی عبدالغفر بن محمد سے انھوں نے ابو سہیل بن مالک سے کہا کہ جمع ہوا میں اور ابن شہاب نزدیک حضرت عبدالغفر کے اور اونکی عورت نے ذکر کی تھی اعتکاف کی مسجد حرام میں سو کہا ابن شہاب نے کہ یہ یقیناً ہر اعتکاف مگر ساتھ روئے کے سو کہا عمر بن عبدالغفر نے کہ کیا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہا انھوں نے نہیں سو کہا کہ ابو بکرؓ سے کہا انھوں نے نہیں کہا عمرؓ سے کہا کہ نہیں کہا ابو سہیل نے کہ پھر پھر میں سو پایا میں نے طاؤس اور عطا کو تو پوچھا میں نے اونسے یہ سو کہا طاؤس نے تھے ابن عباسؓ نہیں دیکھتے تھے معتکف پر صیام مگر یہ کہ خود اپنے نفس پر مقرر کر لے اور کہا عطاءؓ یہ صحیح ہے تو اگر ابن عباسؓ نے رفع کیا ہوتا اوسکو نہ وقف کرتے طاؤس اسکو ابن عباسؓ پر اور اسیدو اسطے اعتراف کیا یہی قی نے کہ رفع اوسکا وہم ہے اور پھر جمعیت ہے کہ وقف بھی صحیح ہے سالم نہیں ہوا اسطے کہ اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں ابن عباسؓ اور ابن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے معتکف روزہ ہے اور کہا عبدالرزاق نے حَدَّثَنَا الثَّوَالِیُّ عَنْ ابْنِ أَبِي لَیْلَى عَنْ ثَمَّارٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَنْ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ یعنی جو اعتکاف کرے تو اوپر روزہ ہے اور اسناد اوسکا صحیح ہے اور بخاری لاہیقی نے حضرت عائشہؓ سے موقوف ہوا منْ اعْتَكَفَ فَعَلَيْهِ الصَّوْمُ اور زہری اور عروہؓ بھی کہ کہا اون دونوں نے اَلْعَتِكَافُ اِلَّا بِالصَّوْمِ اور وہ طاہرین مالک کی ہے کہ پوچھا اونکو قاسم بن محمد اور نافع مولیٰ بن عمرؓ سے کہ کہا اون دونوں نے نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روزہ کے بسبب نبی اللہ تعالیٰ کے تَرَأَتْهُمَا الصَّيَّامَ لَالِ اللَّیْلِ وَلَا تَبَايَسُ رَوْحُهُ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ یعنی تمام کروڑوں کو رات تک روزہ مباشرت کرو عورتوں سے جب تم اعتکاف کرتے ہو مسجدوں میں تو ذکر کیا اللہ تعالیٰ نے اعتکاف کو ساتھ روزہ کے کہا بھی کہا مالک نے وَالْأَمْرُ عَلَى ذَلِكَ عِنْدَنَا أَنَّهُ لَا اِعْتِكَافَ إِلَّا بِصِيَامٍ یعنی حکم نزدیک ہمارا ہے یہ کہ نہیں ہر اعتکاف مگر ساتھ روزہ کے اور یہ بھی جانا چاہیے کہ اعتکاف اوس مسجد میں صحیح ہے جہاں جماعت ہوتی ہو تو روایت کیا طبرانی نے برابر امام شافعی سے کہ کہا حذیفہؓ نے واسطہ میں مسجد کے کیا تم تعجب نہیں کرتے ہوا اون لوگوں کے کہ درمیان ہتھار گئے اور گھر ابو موسیٰؓ کے ہیں اور کہا ان کو کہ نہیں کہ ہم اعتکاف سے ہیں کہا ابن سعدؓ کہ شاید وہ لوگ صواب پر ہوں اور تم خطا پر اور اون لوگوں کو یاد ہوا اور تم مجھ ل گئے ہو کہا حذیفہؓ نے لیکن میں جانتا ہوں کہ نہیں ہر اعتکاف مگر مسجد جماعت میں اور بخاری لاہیقی نے ابن عباسؓ سے کہ بدتر سب کاموں میں کہ نہ نزدیک عتیمین میں اور تحقیق کہ بدتر میں ہر اعتکاف کرنا اون مسجدوں میں جو گھروں میں ہیں اور روایت کیا ابن ابی شیبہؓ اور عبدالرزاقؓ نے اونوں نے اپنے صنف میں شَنَا سُفْيَانَ الثَّوَالِیِّ أَخْبَرَنِي بِمَا رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ



## کتاب الحج

جان تو کہ حج فرض ہے اور منکر اور سکا کافر ہے اور فرضیت اس کی قرآن شریف سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ جل شانہ  
 وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ لِمَنِ الْمَكَّةُ اَوَّلًا وَلِلّٰهِ الْمَصْرُفُ اور عمر بھرمیں ایک بار فرض  
 روایت کیا احمد نے مسند میں اور داؤد اقطنی نے سنن میں اور حاکم نے مستدرک میں اور کما صحیح ہے اور بشرط شیعہ کے ابن عباس  
 رضی اللہ عنہ سے کہ خلیفہ پڑھا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا اے لوگو فرض کیا اللہ نے تم پر حج کو سو گت ہے چھوڑ  
 بن جالبض اور کہا کہ رسول اللہ کیا ہر سال میں جو فرمایا آپ نے اگر میں کہتا ہوں البتہ واجب ہوتا ہر سال میں اور تم کو کسی قدر سخت  
 حج ایک بار ہے اور جو زیادہ ہو وہ فضل ہے اور روایت کیا مسلم نے صحیح میں ابو ہریرہؓ سے کہ اس کے **ص** ہر آزاد و مسلمان بھگت  
 اکٹھے ملے پر جب اس کے واسطے توشہ اور سواری ہو فاضل ضروری خرچ اور عیال کے نفقے سے ٹوٹنے تک اور راہ کا بھی نہ  
**ہو** **ف** آزاد اور بالغ ہونا اس واسطے شرط ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو لوگ حج کرے پھر بالغ ہو تو اس پر  
 دو سراج ہے اور جو غلام حج کرے پھر آزاد ہو جاوے تو اس پر دو سراج ہے روایت کیا اس کو حاکم نے ابن عباس سے اور کما صحیح ہے بشرط  
 شیعہ کے ابو ہریرہؓ سے کہ سنا کہ اس کا ساتھ رفع اس کے کہ کچھ ضرور نہیں کرنا کیونکہ رفع زیادت ہے اور زیادت ثقہ سے مقبول ہے اور جو بیک  
 اسکے ایک مہل حدیث روایت کیا جس کو ابو داؤد و ترمذی و ابن ماجہ و مسند میں محمد بن کعب قرظی سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 جو لوگ حج کرین اہل اس کے اور مرد جاوے کافی ہو جاوے گا اس کے نو اگر پاؤں بلوغ کو حج کرے اور جو غلام کہ حج کرے لوگ اس کے کافی ہو جاوے  
 اس سے نو اگر آزاد کر دیا جاوے تو لازم ہے اور یہ سراج اور یہ سراج کے نزدیک حجت ہے اور مصنف ابن ابی شیبہ میں ہے یہ روایت موقوفہ ہے  
 سے اور نہ درست ہونا شرط ہے ہر حج نہیں آئندہ والا چاہیے اندھے پر اگر مال ہو حج نہیں توشہ اور سواری شرط ہے اس واسطے  
 کہ روایت کیا حاکم نے سعید بن ابی حمزہؓ سے انھوں نے قتادہ سے انھوں نے انس سے اللہ کے قول میں وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ  
 مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا یعنی حج کرے لوگوں پر اللہ کے واسطے جو شخص طاقت سبیل کی رکھتا ہو کہ گیا اسی رسول اللہ کیا جبر  
 سبیل فرمایا کہ توشہ اور سواری اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط بخاری مسلم کے اور نہیں بخالا اوئی و نوئی اس کو اور متاع کی سعید  
 کی حد میں سبیل ہے قتادہ سے پھر بخالا اس کو حاکم نے اس طرح پر اور کہا کہ صحیح ہے اور بشرط مسلم کے اور مروی ہے اور طریق صحیح ہے  
 مرسل کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت میں کہ سبیل ادا اور راحلہ ہے اور بہت لوگوں سے یہ حدیث مروی ہوئی ابن عمر  
 اور ابن عباس اور حضرت عائشہ اور جابر اور عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ وغیرہم سے پھر چاہیے کہ فاضل ہو حاجت مہل ضروری ہے  
 مانند خادم اور سبائگی اور کپڑوں وغیرہ کے اس واسطے کہ یہ چیزیں ہونا ضروری ہیں اور یہ بھی شرط ہے کہ مال عیال کے نفقے سے فارغ  
 اس واسطے کہ نفقہ فرض ہے اور حق سبیل کا مقدم ہے اللہ کے حق پر نزدیک شرع کے اور جو لوگ کے سے قریب ہیں ان کو سواری شرط نہیں  
 کیونکہ ان کی مشقت اس قدر نہیں کہ سواری بھی ضرور ہو بخلاف اور لوگوں کے اور راہ کا بھی اس شرط ہے اس واسطے کہ محافظت جان  
 و مال کی ضروری ہے **ص** عورت کو بغیر محرم اور خاوند کے حج درست نہیں اگر اس عورت کے مال نہ ہو مگر کہ بار بار کہہ  
**ف** اور اگر اس کے ہونے کو تو شرط نہیں اور امام شافعی کے نزدیک عورت کو بے محرم کے حج جائز ہے جب تک کہ ایک خاوند ہو  
 اور اس کے ساتھ معتبر عورتیں ہوں اور ہر سال نزدیک جائز نہیں اور دلیل امام شافعی علی عدم آیت کا یہ ہے وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ اَحْرَق

محمد بن سنان



روایت کیا ترمذی نے جابر سے کہ پوچھے گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر سے کیا واجب ہو وہ فرمایا نہیں مگر کہ حج کو  
 تو وہ افضل ہو اور اسکا بیان لگے گا **ص** میقات یعنی مکہ کے پہلے واسطے کا ذو الحلیفہ اور عراق والوں کا ذات عرق  
 اور شام والوں کا جحفا اور نجد والوں کا قرن اور یمن والوں کا یلم **ف** میقات اسکو کہتے ہیں جہاں اسرام  
 باندھتے ہیں اور ذو الحلیفہ اور ذات عرق اور جحفا اور قرن اور یلم یہ سب مقاموں کے نام ہیں اور تیسری حدیث میں  
 مروی ہے روایت ہے صحیحین میں حضرت ابن عباس سے کہ مقرر کیا میقات نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اہل مینہ کے ذو الحلیفہ  
 اور واسطے اہل شام کے جحفا اور واسطے اہل نجد کے قرن اور واسطے اہل یمن کے یلم اور آخر اچھا کیا اسکا ترمذی اور ابو داؤد  
 وغیرہ نے اور آخر حدیث کا یہ ہے کہ یہ مقام اون لوگوں کے واسطے ہیں اور جو اون پاس آئے اور اون لوگوں میں سے نہ ہو  
 جو ارادہ کرے حج اور عمرے کا اور جو رکے سوا ہو تو جہاں چاہے یہاں تک کہ اہل مکہ احرام باندھیں مکہ میں اور نہیں فرما کر کیا  
 اس میں میقات اہل عراق کو لیکر فرمایا اسکو جابر نے روایت کیا اسکو مسلم نے اور شک کی راوی اس کے رفع میں راہنہ  
 نے روایت کیا اسکو اور اس میں شک نہیں اور اس میں ہے کہ مقام اہل لیل اہل شرق کا ذات عرق ہے مگر اسناد میں اسکی ابراہیم  
 بن زید جزی ہے اور نہیں شک ہے اسکی حدیث میں اور روایت کیا ابو داؤد حضرت عائشہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 مقرر کیا میقات واسطے اہل عراق کے ذات عرق اور اسناد میں اسکی افع بن حمید ہے اور تھے اصحاب جنبل انکار کرتے اسکا اور بخالا  
 عبدالرزاق نے مالک سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میقات مقرر کیا واسطے اہل عراق  
 کے ذات عرق اور صحیح ہوئی یہ حدیث **ص** ان مقاموں سے آگے بڑھنا بغیر احرام کے حرام ہے جو اسکا قصد کے میں داخل ہوتے کا وہ  
**ف** برابر ہے کہ قصد کرے حج اور عمرے کا یا کرے کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں ذکر کے کوئی میقات مگر احرام  
 باندھنے کے اور یہ عبارت ہے **ص** میں ہے اور روایت کیا ابن ابی شیبہ نے مصنف میں **ح** ثنا عبد السلام بن محمد  
 عن حصیف عن سعید بن جبیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یجاءز الوقت  
 الا باحرام یعنی نہ تجاوز کرے میقات مگر ساتھ احرام کے اور ایسا ہی روایت کیا اسکو طبرانی نے اور کہا شافعی نے  
 اپنے مسند میں **ح** ثنا ابن عیینہ عن عمار بن ابی الشعثاء انہ راوی ابن عباس یروونہ عن جابر  
 للیققات یعنی باحرام یعنی پھر دیتے تھے ابن عباس اسکو جو آگے جاتا تھا میقات بغیر احرام کے اور روایت کیا  
 ابن ابی شیبہ نے **ح** ثنا کثیر بن شفیان عن حذیب بن ابی ثابت عن ابن عباس اور ذکر کیا اسکو اور روایت کیا  
 اسحق بن ابی یوسف نے مسند میں **ح** ثنا فضیل بن عیاض عن لیث بن ابی سلیمان عن عطاء بن ابی جابر  
 قال اذا جاء وقت فلم یحرم حتی دخل مكة رجلا الى الوقت فاحرم وان خشي ان رجلا الى  
 الوقت فانه یحرم ويؤخر في ذلك ما يعني كما ابن عباس ان جب تجاوز کرے کوئی شخص میقات اسکی اور نہ احرام  
 باندھے یہاں تک کہ داخل ہو جائے مکہ میں پھر طعن میقات کے اور احرام باندھے اور اگر خوف کرے رجوع کا طعن میقات کے تو وہ  
 احرام باندھے اور اس کے بدلے میں ایک ترمذی نے **ص** اور قبل پوچھنے کے ان حکاموں میں اگر پہلے سے احرام باندھے  
 تو درست ہے **ف** روایت کیا حاکم نے باب التفسیر میں مستدرک سے کہ پوچھے گئے حضرت علی قول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابن اسحاق بن زید

وَالْمَسَّ بِرَأْسِهِ يَمْسُهُ يَدُ اللَّهِ وَفِيهِ تَمَامُ كَرَامَةِ رُوحِ أَوَّلِ عَرَسِ كَوْدِ اسطی اندک کے سو کما انھوں نے یکہ احرام پانچ  
 قہانے گسرتا اور کما کہ قطعاً شرط الشیخین صیح و باوہ شرط بخاری مسلم کے اور موسیٰ ہیہ حدیث ابوہریرہ سے مروی اور  
 اوس میں ضعف ہی اور حدیث ابن جعد کی ذکر کیا اور کما صاحب ہدایہ نے اور نہیں پایا سینا و حدیث کو ص اور جو ان  
 معاصروں کے ہنسنے والے ہیں ان کو مکہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا درست ہوتا تو کئی مقامات مل ہی جوتے کا ہنسنے والا یہ وہ احرام  
 حج کے لیے حرم سے باندھا اور جو مکہ کے لیے مل سے **ف** مل و احرام کے اور زمین کو کہتے ہیں اس واسطے کہ مکہ کی تمام  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو کہ احرام باندھیں چونکہ سے روایت کیا مسلم نے مابہ سے کہ مکہ کیا جبکہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم نے جب ہم حلال تھے یعنی احرام نہیں باندھا تھا کہ احرام باندھیں ہم جب توجہ کریں طرف منی کے کہ مابہ سے کہ اہل  
 کیا ہنسنے پہلے سے اور مکہ کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو کہ مروا دیں ان کو تو نسیم سے اور نسیم حرم میں نہیں  
 اور دلیل قوی ہے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وَمَنْ كَانَ دُونَ ذَلِكَ فَمِنْ حَيْثُ شَاءَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ  
 مِنْ مَشْرِقِهَا یعنی جو ان معاصروں کے آگیا ہو تو وہاں تک چلے احرام باندھے یہاں تک کہ اہل مکہ کے سے واللہ اعلم  
 جو شخص ارادہ احرام کا کرے وضو کرے اور غسل کرنا چاہیے **ف** اس واسطے کہ غسل کیا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام  
 کے لیے روایت کیا اور کما کہ ترمذی نے ابن عباس سے روایت کیا اور کما کہ حدیث حسن بن علی سے روایت کیا احرام نے ابن عباس سے  
 کہ غسل کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہر پہنے کپڑے اپنے سوجھ بٹے ذوالخلفہ میں پڑھیں دو کتین پہر سوار ہو کر اونٹ  
 توجہ چڑھ چکا اور پہل احرام باندھا حج کے لیے اور کما حاکم نے صحیحہ الا سنن و لم یصححہا یعنی یہ حدیث صحیح ہے اور کما  
 اور کما بخاری مسلم نے اور کما ابن جریر نے کما انھوں نے مِنَ الشَّيْءِ اِنْ كَانَ رَاٰ اَنْ يَّجْعَلَ وَحِجَّهُ عَلَى شَرْطِهَا  
 وَاَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَتَوَكَّلَ بِالْقَعْبَانِ مِنَ الشَّيْءِ حَكْمُهُ اَلَا فَمُ عِنْدَ الْجَمْعِ یعنی کما حضرت عائشہ  
 بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ جب ارادہ احرام کا کرے اور حج کیا اور کما حاکم نے بخاری مسلم کی شرط پر اور کما کہ  
 ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے اور قول صحابی کا من اس سے نہیں دفع کے ہے **ف** اور ایک اور چاروں پاک پینا اور خوشبو لگانے  
 اور ایک دکانہ نفل پڑھے **ف** اس واسطے کہ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نازار اور چادر اور صحابہ نے آپ کے کھانا اور کما  
 بخاری نے اور کما کہ خوشبو لگانا اس واسطے کہ کما حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے خوشبو لگائی مینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان دنوں  
 ہاتھوں سے جبوقت احرام باندھا آپ نے اور لگائی مینے خوشبو آپ کے جب کھولا احرام آپ نے قبل طواف خانہ کعبہ کے اور او خوشبو  
 میں شک تھی اور کما کہ کتین نفل پڑھنا اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے دو کتین ذوالخلفہ میں وقت احرام  
 روایت کیا اور کما مسلم نے ابن عمر سے اور ایسا ہی کرتے تھے حضرت عمر بھی روایت کیا اور کما بخاری نے اور روایت کیا حضرت علی رضی  
 علیہ وسلم سے بعد ارادہ اور حاکم نے بروایت ابن عباس کے **ف** تو اگر حج مغربی قطع کرنا چاہے کہ اللہ تعالیٰ اَرْبَعًا  
 فَتَبَرَّكَ تِلْكَ مَعْبُودَاتِي اَوْ اَللَّهُ مِنْ رَاوِدٍ تَابَهُ لَنْ يَكُنَّ حَجَّ كَاتُوا آسَانُ كَرُوا وَاسْكَو مِيرَ وَاسْطَ لَوْ تَبَرَّكَ  
 اور کما میری طرف سے بھر لیا کہ بعد نماز کے لو نیت حج کی کرے اور وہ یہی اللہ تعالیٰ لِكَيْلَا يَكُنَّ حَجَّ  
 لِكَيْلَا يَكُنَّ حَجَّ وَالْوَيْلُ لَكَ لَا تَبَرَّكَ تِلْكَ مَعْبُودَاتِي اَوْ اَللَّهُ مِنْ رَاوِدٍ تَابَهُ لَنْ يَكُنَّ حَجَّ كَاتُوا آسَانُ كَرُوا وَاسْكَو مِيرَ وَاسْطَ لَوْ تَبَرَّكَ





مرد کو ضرور نہ کھولنا واجب ہو گا اور دلیل امام شافعی کی یہ بھی ہے جو روایت کیا امام مالک نے حضرت عثمان سے کہ وہ پہلے  
 موندہ اپنا اور وہ موندہ ہوتے تھے اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے فرمایا اور کہا کہ صواب موقوف ہونا اس حدیث کا یہ **ص**  
 دھونے سے اور ازہمی دھونے سے ساتھ خطی کے **ف** اسواسطے کہ خطی خوشبودار چیز ہو اور سر کے کپڑوں کو قتل کر لی  
 اور غسل کرنا احرام میں درست ہے اسواسطے کہ حضرت ابن عمر غسل کرتے تھے احرام میں روایت کیا اسکو مالک نے **ص** اور  
 ازہمی کرتے تھے اور سر منڈاتے اور مال بدین موندے سے **ف** اسواسطے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ  
 حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ اور نہ موندو سر اپنا یہاں تک کہ پہنچ جاوے قربانی اپنی جگہ میں اور کرتا بھی موندنے کے حکم میں ہے  
**ص** اور کہتے ہیں اور سر اول اور قبا اور عامہ اور ثوبی اور موزون کہہنے سے **ف** اسواسطے کہ منع کیا رسول اللہ  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ان چیزوں کے پہننے سے احرام میں روایت کیا اسکو صحاح ستہ والو نے اور اگر روزہ پہننے تو اسکو کٹ کے  
 ٹخنے سے نیچا کر لے اور اسی طرح اگر تمت نہ ہوا تو اسکے بلے سر اول پہن چو اور وضو کے نزدیک کاٹے اور میں یہی وجہ نفل ہو کہ  
 جو لوگ موزوں کے گٹھے کو کہتے ہیں دلیل آہن ساتھ حدیث ابن عمر کے کہ فرمایا آپ نے اور نہ پہنے سورہ مگر حبث پاک تعلیق کاٹا ونگو  
 اور نیچا کر لے تمھوں سے اور جو کہنے میں نکالے دلیل لاتے ہیں حدیث ابن عباس کے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو نپا و تمت  
 پہننے سڑول اور جو نپا و موزہ پہن چو تعلیق روایت کیا اسکو بخاری سلم ابو داؤد وغیرہم نے **ص** اور اس کپڑے سے جو خوشبو  
 رنگ میں لگا ہو مگر بعد زائل ہو جائے خوشبو کے **ف** اسواسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ پہننا اس کپڑے کو  
 جس میں عطران اور عطر ہو احرام میں نہ کر لیا اسکو صاحب ہدایہ اور روایت کیا اسکو بہت محدثین مثل طحاوی کے ابن عمر سے  
**ص** اور عام میں جانا اور سایہ لینا گرسے اور محل سے یعنی کہا ہے سے جائز ہے **ف** اور کپڑا تان دینا واسطے سایہ کے  
 سر کے آگے چادر نزدیک جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک کروہی اور عثمان سے یہ منقول ہے روایت کیا ابن ابی شیبہ نے **ف** ثناء و کثیر ثناء  
 اَفْشَلَتْ عَنْ عَصَبَةِ بْنِ صُهَيْبَانَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْكَافَرِ لَا يَطْلُغُ وَأَنَّ قَسَطًا لَهُ مَصْرُوفٌ وَسَيْفٌ مَعَهُ  
 بِالْفَجْرِ يَمِينِي كَمَا مَعَهُ لَمْ يَكُنْ يَمِينِي عُمَرَ بْنَ الْكَافَرِ مَنَ كَقَسَطًا وَكَافَرًا بَوَاتُوا تَلَوَارًا وَكُنِيَ الْكُنْيَةُ تَحْيَىٰ وَدَخَلَ مِنْ أَوْرَاسِيَا  
 سَمَاءَ ابْنِ أَخْبَرْتِ صَاحِبَةَ عِلْمٍ بِرَبِّهَا سَبَبُ غَرَمِي كَعَجْمِي وَرَأَيْتُ كَمَا اسْكُو سَلَمَ فِي حَدِيثِ لَمْ أَحْصِ مِنْ أَوْ حَضَرْتِ عَزْوَ دَلَّ عَلَى  
 كَمَالِ كَوْنِ رَحْمَتِ بَرٍّ أَوْ كَسَائِبِ مِنْ مِثْلِهِ تَعَالَىٰ أَبَا حِلْمٍ سَمِعْتِ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ  
 اور آپ احرام سے تھے روایت کیا اسکو شافعی نے اور روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں اور نقل کیا حضرت ابی ابی بنہ سر و موندو  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے صوفی ہر عجمی میں **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّحِيحِ** اور ہمایانی کا باندھنا جائز ہے کہ میں **ف** یہ اس  
 بیان کیا کہ احرام میں سیاہ کپڑا پہننا نہیں جائز ہے اور ہمایانی سے یہی ہے تو اسکا باندھنا ضرورت کے سبب جائز ہے **ص**  
 اور زیادہ کہ ایک کو جب غز پر چلے یا کسی اونچی جگہ پر چڑھے یا نیچی جگہ میں اور سے یا سواروں کے کافات ہوا جب صبح کا وقت  
**ف** اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لہک کہتے تھے اور صحابہ آپ کے ان مقولوں میں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثناء معروۃ  
 عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ حَبِيبَةَ قَالَتْ كَانَتْ ابْنَةَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَسْتَدِيرُ الصَّلَاةَ وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا  
 وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا

اس حدیث سے ہے کہ جو کپڑا تان دینا واسطے سایہ کے  
 سر کے آگے چادر نزدیک جائز ہے اور امام مالک کے نزدیک کروہی اور عثمان سے یہ منقول ہے  
 روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثناء و کثیر ثناء اَفْشَلَتْ عَنْ عَصَبَةِ بْنِ صُهَيْبَانَ  
 قَالَتْ رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْكَافَرِ لَا يَطْلُغُ وَأَنَّ قَسَطًا لَهُ مَصْرُوفٌ وَسَيْفٌ مَعَهُ  
 بِالْفَجْرِ يَمِينِي كَمَا مَعَهُ لَمْ يَكُنْ يَمِينِي عُمَرَ بْنَ الْكَافَرِ مَنَ كَقَسَطًا وَكَافَرًا  
 بَوَاتُوا تَلَوَارًا وَكُنِيَ الْكُنْيَةُ تَحْيَىٰ وَدَخَلَ مِنْ أَوْرَاسِيَا سَمَاءَ ابْنِ أَخْبَرْتِ  
 صَاحِبَةَ عِلْمٍ بِرَبِّهَا سَبَبُ غَرَمِي كَعَجْمِي وَرَأَيْتُ كَمَا اسْكُو سَلَمَ فِي حَدِيثِ لَمْ أَحْصِ  
 مِنْ أَوْ حَضَرْتِ عَزْوَ دَلَّ عَلَى كَمَالِ كَوْنِ رَحْمَتِ بَرٍّ أَوْ كَسَائِبِ مِنْ مِثْلِهِ  
 تَعَالَىٰ أَبَا حِلْمٍ سَمِعْتِ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ يَوْمَ بَدْرٍ  
 اور آپ احرام سے تھے روایت کیا اسکو شافعی نے اور روایت کیا اسکو مالک نے موطا میں  
 اور نقل کیا حضرت ابی ابی بنہ سر و موندو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 صوفی ہر عجمی میں وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّحِيحِ اور ہمایانی کا باندھنا جائز ہے کہ میں  
 یہ اس بیان کیا کہ احرام میں سیاہ کپڑا پہننا نہیں جائز ہے اور ہمایانی سے یہی ہے  
 تو اسکا باندھنا ضرورت کے سبب جائز ہے اور زیادہ کہ ایک کو جب غز پر چلے  
 یا کسی اونچی جگہ پر چڑھے یا نیچی جگہ میں اور سے یا سواروں کے کافات ہوا  
 جب صبح کا وقت ف اسواسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم لہک کہتے تھے اور صحابہ  
 آپ کے ان مقولوں میں روایت کیا ابن ابی شیبہ نے ثناء معروۃ عَنْ الْأَعْمَشِ  
 عَنْ حَبِيبَةَ قَالَتْ كَانَتْ ابْنَةَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَسْتَدِيرُ الصَّلَاةَ وَرَأَتْ  
 أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا  
 وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا وَرَأَتْ أَنَّهَا تَقْلِبُ رَأْسَهَا

جو کہ پہلے نماز کے اور جب نماز کے بعد ساری یا کسی اور جب پڑھے چھ عائی پر اور جب اونٹوں اور تار میں اور جب نماز کے  
 بعد نماز کے اور صبح کے وقت اور رات کی یا ابن جبریل فرماتا ہے کہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحج  
 اذا لقی ذاکبائین فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے جب طواف کرتے سواروں کی اور ذکر کیا انھوں نے سب مقاموں کو  
 سوا اس کے کہ جب پہلے آئے ساری جیسے کہ روایت کیا اسکا ابن ابی شیبہ نے **ص** اور جب داخل ہو کر کے من پہلے جاوے مسجد حرام  
**ف** اس واسطے کہ صحابین میں یہ کہ جب آتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت شروع کرتے تھے مسجد سے تو پہنچتے تھے اپنی  
 در کتیں قبل ٹھننے کے پھر ٹھٹھے تھے ساتھ آدمیوں اور زمین پر مضایقہ اس میں کہ جاتے مسجد میں بات کو باطن کو روایت کیا  
 سنائی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہو کر کے من بات کو اور دن کا وقت تھے حج و طواف میں بات کو اور دن کو عمرے میں  
**ص** اور جب دیکھے خاد کعبہ کو تکبیر اور تہلیل کے **ف** تہلیل کے معنی لا الہ الا اللہ کہنا اور روایت ہے کہ  
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جاتے تھے خاد کعبہ کے پاس کہتے تھے اھو خربت البیت من الکفر والفسق ومن  
 ضیق القدر وعد اب القبر اور اٹھاتے تھے دونوں ہاتھ اور اس مقام پر اللہ تعالیٰ سے جنت میں داخل ہونا بیجا  
 و کتاب کے مانگے کیونکہ دعا قبول ہوتی ہے وقت دیکھنے خاد کعبہ کے **ص** پھر سامنے جانے حرام سو کے اور تکبیر کے اور تہلیل کے  
 اور اٹھائے دونوں ہاتھ نماز کے اور چوم لپٹے اسکو مونہ لگا کے اور اگر چہ مناسک کے تو پہلے اسکو ہاتھ سے چوم کے  
 پھر ہاتھ چوم لپٹے اور اگر یہ بھی بوجہ حرم کے نہ ہو سکے تو سامنے اسکو جانے اور تکبیر اور تہلیل کے اور قرآن کریم اللہ تعالیٰ کی اور  
 درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر **ف** لیکن سامنے جانا حرام سو کے اور تکبیر کہنا اور تہلیل کہنا حدیث میں ثابت ہے روایت کیا  
 امام احمد نے مسند میں سعید بن مسیب سے انھوں نے حضرت عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واسطے اوکے ترکہ ایک  
 مرد فوی ہو سوز مزاحمت کرو لوگوں کی نہ دیکھو ہر سو کو تو ایذا ہوگی ضعیف کو اگر تو خالی پاؤ تو چوم لے اسکو نہ سامنے جانا اسکو اور  
 تکبیر اور تہلیل کے اور ہاتھ اٹھانا اس واسطے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ ہاتھ اٹھائے جاوے مگر سات جگہ میں اور ذکر کیا انہیں  
 وقت چہ نہ حرام سو کے ذکر کیا اسکو صاحب ہار نے اور زمین پر بیٹھ کر اس حدیث میں جیسا کہ کتاب الصلوٰۃ میں پھر حدیث گذری ہو  
 چہ مناسک اس طرح چاہیے کہ اوپر دونوں ہاتھ لے اور مونہ لگا کے چوم لپٹے اس واسطے کہ صحابین میں یہ کہ حضرت عمر فرماتے  
 حرام سو پاس اور چوم اسکو اور کما قسم اسکی میں جانتا ہوں کہ تو پھر ہی نہ تو پھر نہ کہتا ہی نہ نفع کہ سکتا ہی اور اگر میں نہ جانتا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ چہ تھے تھے چھو نہ چومتا میں چھو اور مروی ہے حضرت ابن عباس سے کہ وہ چہ تھے حرام سو کو اور  
 سجد کرتے تھے اوپر پڑھنے ہر ایک واسطے چہ سننے کے اوپر کہ دیتے تھے اور کہا انھوں نے کہ دیکھا میں نے عمر کو کہ چہ تھے اسکو  
 اور سجد کرتے تھے اوپر اور پھر کہا کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ کیا تھا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا  
 اسکا ابن المنذر اور حاکم نے فرمایا اسکو اور روایت کیا حاکم نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سجد کرتے تھے  
 حرام سو پر بعد پوس لینے کے اور ایسا ہی کرتے تھے ابن عباس کہ کیا دیکھا میں نے عمر کو کہ پوسہ دیا اسکو پھر سجد کیا اور پھر  
 کہ کہ دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا ایسا ہی سو کرتا ہوں میں اسکو روایت کیا اسکا ابن المنذر اور حاکم نے فرمایا اسکو  
 اسکو اور جب چوم ہوتا چہ سننے سے باز رہے تاکہ اسکو اذیت ہو اس واسطے کہ چہ مناسک ہے اور سلطان کے ایذا سے



مقام ابراہیم پر فرمایا وَاَتَّخِذُ مِنْكُمْ مِمَّنْ هُمْ أَقْرَبُ إِلَىٰ هَٰذَا مَقَامًا لِّمَنِ احْبَبَ صَلَّٰتِیْ فَاَسْمَعْ مِنْهُ جَوَابًا نَّارُکَ  
 ثابت ہوتا ہے اور وہ جو صاحب ہونے پر دلیل وجہ کی قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کَانَ یُصَلِّی الْعَکَافَ لِكُلِّ اسْبُوحٍ  
 رکعتیں یعنی طواف کرنے والا پڑھے بعد ہر سات پھر دو رکعتیں بیان کیا ہیں یا گیا یا نہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ثابت ہے مجھ میں یہ حدیث ابن عمر سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب طواف کرتے تھے حج اور عمرہ میں آپ جلدی جلتے تھے  
 پہلے تین پھر دو رکعتیں اور آہستہ جلتے تھے پھر چار پھر دو رکعتیں اور روایت کیا ہے الزناق سے کہ ابن عمر سے  
 اخبرنی عن طلحہ بن اَبِی الدَّیْنَانِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُصَلِّي لِكُلِّ اسْبُوحٍ رَّكْعَتَيْنِ یعنی تھے پڑھتے بعد طواف  
 دو رکعتیں **صحیح ابوداؤد** اور چہرے حج اسود کو **ف** حدیث جابر میں ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے  
 دو رکعتیں لوٹ آئے طوف حج اسود کو **ص** اور نگلے اور چڑھے صفا پہاڑ پر اور نہ منہ کرے طرف خانہ کعبہ کے اور کعبہ کے لو  
 تحلیل کئے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اٹھائے دونوں ہاتھ اور دعا مانگے جو **جی جی جی** **ف** اسو  
 کہ حدیث جابر میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفا پر بیان تک کہ دیکھا خانہ کعبہ کو سو تو حید بیان کی اللہ تعالیٰ کی  
 اور زونہ کیا قبلہ کی طرف اور تکبیر کہی اور فرمایا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُكْمُ  
 وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَتَجْنُّ وَعْدَهُ وَنَصْرَهُ بَعْدَ هَٰذَا وَمَنْ الْآخِرَ ابْ وَحْدَهُ  
 پھر دعا کی در بیان اس کے اور کما مانند اس کے تین بار اور را ثور یہ ہے کہ کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ مُخْلِصِينَ  
 لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ اور اٹھائے دونوں ہاتھ واسطے دعا کے اور درود بھیجے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر  
 پھر دعا مانگے اور جب مان سونے کے **اللَّهُمَّ اسْتَعِزَّنِي بِسَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَوَفَّقْنِي عَلَىٰ صَلَاتِهِ وَأَعِزَّنِي مِنْ قَضَائِهِ**  
**الْفَنِّ بِحَقِّكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ** **ص** پھر چلے طرف **م** مردہ پہاڑ کے دوڑا تا پہاڑ در میان دو میلون ہزار اور سرخ کے  
 اور چڑھا کہ اوپر اور کرے جیسا کہ انھا صفا پر اسی طرح کرے سات بار شروع کرے صفا سے اور ترم کرے مردہ پر **ف**  
 یہ دلیل نشان میں بطن ملاوی میں در میان صفا اور مردہ کو جب پہنچے بطن ملاوی میں در میان ان دونوں سیلون کے کہ  
 رَبِّ اغْفِرْ وَأَرْحَمَ وَتَجَاوَزْ عَمَّا تَعْلَمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ میری جو حضرت عبداللہ بن عمر سے اور  
 مردہ پر نکل منگے اور صفا کی طرف جس دروازے سے چلے نکلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نکلے تھے دروازہ بنی مخزوم سے  
 روایت کیا ملاوی نے ابن عمر سے اَنْ رَّسَعَالُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَى الصَّفَا وَمِنْ بَابِ  
 بَنِي هَاشِمٍ وَمِنْ بَابِ بَنِي هَاشِمٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنْ قَالَ ثُمَّ مِنْ بَابِ الصَّفَا  
 وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَطَاءٍ مِّنْ سَلَاكِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ إِلَى الصَّفَا مِنْ بَابِ بَنِي هَاشِمٍ وَمِنْ بَابِ  
 یعنی نکلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازہ بنی مخزوم سے اور کما پہاڑ پہنچا اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ نکلے  
 کو دروازہ بنی مخزوم سے اور سات بار صفا سے مردہ کو تا آمد تک نام لگے مجھ میں یہاں مردہ گئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے میں طواف کیا خانہ کعبہ سات بار اور پھر میں پہچے مقام ابراہیم کے دو رکعتیں اور طواف کیا در میان صفا اور مردہ کو سات  
 اور دوڑا در میان صفا اور مردہ پہلے نزدیک ابج ہوا و امام شافعی کے نزدیک فرض ہے دلیل دیکھی ہے کہ فرمایا حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم نے استسقاء فان الله كتب عليكم الشعي يعني دوڑو اس واسطے کہ فرض کیا اللہ تم پر دوڑنا یعنی دوڑنا  
صفا اور مکہ اور مدینہ کی طرف اور کہا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے فلا تجعلوا حلقكم حلقاً واحداً یعنی نہ بنو گے ایک ہی جگہ پر  
طواف کرے در بیان ان دونوں کی ذکر کیا اسکو صاحب پرچہ اور ذکر کیا اس پریشکامین ابی شیبہ نے مصنف میں اور پوری پیش  
یون ہون عن صفیة بنت شبيب عن جندب بن جندب عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يَطُوفُ وَالنَّاسُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ رَاكِعٌ مُخَوَّضٌ كَيْفَ خَفَى أَرَأَيْتُمْ لَكُمْ مِنْ شِدَّةِ مَا كُنْتُمْ وَكُنْهُ  
يَقُولُ اسْتَسْقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الشَّعْيَ اور روایت کیا اسکو دارقطنی نے اور طریقے سے کہ صاحب تصبیح نے  
استسقاء صحیح یعنی اسناد او کا صحیح ہو اور صفا سے اس واسطے شروع کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا إِنَّ الصَّافَا  
وَالْمَسْجِدَ مِنَ شَعَائِرِ اللَّهِ یعنی صفا اور مکہ کی نشانیں ہیں اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابداً کجا  
بما بدأ الله به یعنی شروع کرو اس سے جس طرح کیا اللہ تعالیٰ نے شروع کیا اللہ تعالیٰ نے صفا پر اپنے کلام میں روایت کیا اس پریشکامین لفظ  
نسائی اور دارقطنی نے اور خارج کیا اسکا مسلم اور ابوداؤد اور ترمذی ابی بن ماجہ مالک وغیرہم نے **ص** اور ایک پھر صفا  
مردہ تک ہوتا ہے پھر مردہ صفا تک دوسرا پھر تو شروع کرے دوڑنے کو صفا سے اور ختم کرے اسکو ساتوین بار میں مردہ پر  
اور روایت ملوایں ہیں کہ کسی صفا مردہ تک ہی پھر مردہ صفا تک ایک پھر ایسی حاصل یہ کہ صفا سے جانا اور پھر صفا پر آنا یہ ایک  
پھر ایسی تو اس صفا سے جو پھر تک اور ختم صفا پر ہو گا اور صحیح اول مذہب یہ ہے کہ میں احرام باندہ ہے اور طواف کرے  
غلا کہ کعبہ کا نفل جتنا چاہے **ف** اس واسطے کہ طواف مثل نماز کے ہو اور نماز نفل کا کوئی وقت معین نہیں فرمایا حضرت صلی  
علیہ وسلم نے اَطُّوا بِالْبَيْتِ صَلَوةً یعنی طواف غلا کہ کعبہ کا مثل نماز کے ہو **اَلَا اِنَّ اللَّهَ اَحَلَّ فِيهِ السَّنْطَاقَ**  
**فَمَنْ نَطَّقَ فَلَا يَنْطِقُ اِلَّا بِخَيْرٍ** یعنی حلال کیا اللہ تعالیٰ نے او میں کلام کو سو جو کوئی کلام کرے تو نہ کرے کو مگر ہر اور یہ  
حدیث مرفوع اور موقوف دونوں طرح مروی ہے لیکن مرفوع خود روایت غیاث سے ہے انھوں نے عطاء بن سائب سے انھوں نے طاؤس سے  
انھوں نے ابن عباس سے روایت کیا اسکو حاکم اور ابن جبران نے اور کمالا اسکو بیہقی نے روایت موسیٰ بن عیینہ انھوں نے لیث بن  
ابی طیم سے انھوں نے عطاء بن طاؤس سے مرفوعاً ساتھ اسی لفظ اور روایت کیا انھوں نے اسکو اور طریقے سے اور روایت کیا  
اسکو قتادہ نے موقوفاً لیکن عطاء بن سائب فقہ ہونے کی بنا پر یا قتی تقدیر کی مقبول ہو اور خطا اسکا اخیر میں تغیر ہو گیا تھا اور جسے اس سے  
قبل تغیر کے سنو روایت اسکی صحیح ہو اور نہیں ان سے قبل تغیر کے سنو اور روایت کیا اسکو طبرانی نے طاؤس سے انھوں نے  
ابن عمر سے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَطُّوا بِالْبَيْتِ صَلَوةً فَأَقْلُوا فِيهِ الْكَلَامَ یعنی طواف غلا کہ  
کانازہ ہو سو کہ راوی میں کلام **ص** اور خطبہ ہے امام کے میں ساتوین تاریخ اور کھانے او میں طریقے حج کے مثلاً کھانا پک  
سنی کے اور نماز اور کھانا عرفات میں اور افاضہ یعنی لوٹنا اس جگہ سے اٹکے سیکرے جہاں سے اور دوسرا خطبہ بن تاریخ  
دون عرفات کے اور یہ خطبہ گیارہویں تاریخ سنی میں تو خطبے میں ایک دن کا فاصلہ چاہیے **ف** ایسا ہی آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے اور اسی طرح پڑھا حضرت ابو بکر نے اور امام زفر کے نزدیک تین دن برابر خطبہ پڑھے انھوں نے تاریخ  
دسویں تک **ص** پھر خطبہ صبح کے وقت دن ہو کر یعنی آٹھویں تاریخ پھر کے اور زید کہ سنی سیراب کرے کہ ان

اور عرب لوگ آج کے دن میں اونٹوں کو میرا کرتے ہیں یہی کی طرف اور شہر مدینہ و ماکہ میں روز عرفہ کی فجر تک ہر دو آن  
عرفات کو جاؤ **ف** اور ایسا ہی کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ وہ یہ کہانہ کی اونٹوں  
طرف میں سے اور اہل مال کیا ساتھ حج کے سو سو ارہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور پرچہ میں اونٹ کے ساتھ تھرا اور عسرا اور خرباؤ  
عسرا اور فجر پھر شہر سے تھری دیر یہاں تک کہ طلوع ہوا آفتاب اور اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نماز فجر کی دن ترویج  
کے میں پڑھے اور جب عرفات کو جاؤ کہ لا الہ الا انت سبحانک انی اعوذ بک من الهم والحزن **و** و جھک کر دیکھنا کہ جھک  
ذنبی مغفوقہ اور کچھ مبرورہ و از کھنہ و کھنہ یعنی واقفین بصر فکات حاجتہ لانت علی کل شیء قد  
اور لیک کے اور تکریر کرے اور تھیل کرے اور مروی ہے ابن مسعود سے روایت کیا اسکا پورے **ص** اور عرفات میں چائے  
شہر طریطن عرفہ میں کیا ایک تمام ہو اس جگہ نہ ٹھہرے **ف** کیونکہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عرفہ شہر کی  
جگہ ہو اور نہ ٹھہرو طریطن عرفہ میں اور مردافہ سب وقوف کی جگہ ہو اور نہ ٹھہرو طریطن محشر میں روایت کیا اسکو طریطنی اور حاکم نے  
ابن عباس سے اور کہا کہ صحیح ہو اور بشرط مسلم کے اور روایت کیا اسکو ابن عدسہ نے کامل میں ابن عمر سے اور ابو ہریرہ سے مانند حدیث  
ابن عباس کے اور روایت کیا اسکو ابن ماجہ اور اسناد او کا ضعیف ہے **ص** اور جب نال ہو آفتاب کا خطہ پڑھے امام  
دو خطہ مانند جمع کے اور سکھائے اوسین طریقہ حج کے شکار گھڑا ہونا عرفہ میں اور مردافہ میں اور رمی جبار اور نحر اوطق  
اور طواف زیارت **ف** اور یہ مروی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خراج کیا اسکا ابو داود اور امام احمد وغیرہ **ص** اور  
پڑھے اونٹ کے ساتھ ٹھہرو عصر کو وقت ظہر میں ساتھ ایک لہان اور دو اقامتوں کے **ف** اور حج کرنا اس تمام میں صحیح حدیثوں  
نات ہو ذکر کیا ہے اونٹوں کا باصلوۃ میں **ص** اور شرط اس کے واسطے یہ کہ امام ہو اور احرام ہو دونوں نمازوں میں نہیں ہونے  
عصر اور کسی جسے نہیں پڑھی ظہر ساتھ جامع کے اور جسے احرام نہیں باندھا اور جس شخص نے کہ نہ کی نماز جامع پڑھی اور پھر  
احرام باندھا تو نہیں جائز ہے عصر اسکو پڑھنا ساتھ امام کے گو وقت عصر میں **ف** اور ظہر جائز ہے کیونکہ ظہر تو اپنے وقت میں  
اور عصر نہیں جائز ہے وقت ظہر میں مگر ساتھ شرط جامع کے ظہر اور عصر میں اور احرام کے دونوں نمازوں کے وقت میں **ص**  
پھر جائز ہے طرف موقوف اور غسل کرنا اور وقت سنت ہے **ف** اگر فقط وضو کیا جائز ہے اور دلیل سنت ہے غسل عرفہ کی  
کتاب الصلوۃ میں گذری **ص** اور گھڑا ہوا امام اونٹ پر قریب جبل رحمت کے مونہ قبلہ کی طرف کر کے اور دعا مانگے خوب کوشش  
عجز و نسی اور کھٹا طریقے حج کے اور گھڑے ہو وہیں لوگ نیچے امام کے نزدیک اور مونہ سب کا قبلہ کی طرف ہو کر اور امام کلام کو  
**ف** لیکن گھڑا ہوا امام کا سواری ہو اور واسطہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے تھے اونٹ پر روایت کیا یہ جابر سے اور  
مونہ کرنا قبلہ کی طرف سو اسواسطہ کے ذکر کیا صاحب ہدایہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر التواقف ماکہ مقبل یہ  
القبلة یعنی بہتر وقت وہ ہیں کہ مونہ ہو و اونٹین طرف قبلہ کے اور یہ حدیث اس لفظ سے نہیں باہر آئی لیکن روایت کیا  
حافظ ابو نعیم نے تاریخ ہمسایہ میں محمد بن مسلم سے انھوں نے ابن عباس سے انھوں نے نافع سے انھوں نے ابن عمر سے فرمایا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر المجالسین ماکہ مقبل یہ القبلة یعنی بہتر مجلس میں ہیں کہ وہ ہوں و اونٹین طرف قبلہ کے اور  
روایت کیا حاکم نے اب میں ایک حدیث طریطنی اور اہل مال کے لیے یہاں تک کہ شرفاؤ کی شرف العالیین استقبل









قبل فجر ہونے چوتھے دن کے ذبح طلع فجر کے اور اگر شہر طلع فجر تک تو واجب ہو گیا اور پھر ہی کرنا **ف** اس واسطے کہ روایت بروایت علی امد علیہ وسلم سے کہ جب طلع کیا انھوں نے جمع کیا طرف کے کے اور طواف کیا بناؤ کہ کبکاسات پیر سے پیر لوٹ آئے منی میں اور نماز پڑھی پھر منی میں اخرج کیا اور اسکا مسلم نے ابن عمر سے کہنا نافع نے اور تھے ابن عمر سے کہ کبر جمع کرنے تھے طرف منی کے اور پڑھتے تھے طہر اوس جگہ اور ذکر کرتے تھے کہ ایسا ہی کیا ہی منی میں امد علیہ وسلم نے اور حدیث جابر میں ہے صحیح مسلم میں موجود ہے خلاف اس کے کہ سوار ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کعبہ میں اونٹ پر چڑھی ظہر کی گھمیں اور نہیں شگ ہو اس بات میں لگائی انھیں سے وہ ہم ہو اور ثابت ہے حضرت علی سے منی میں حدیث جابر کے اور سنائے میں اوسکی اچھی حجت ہے صحیح مذہب ہا اور اس واسطے کہ اسند زری سے مخصوص ہے یہ حدیث حسن ہے کہ شیخ ابی الہکم جب معارض بن عیینہ خدشین اور ضروری ہی چھٹا نماز ظہر کا کسی جا میں تو مسجد حرام میں بہتر ہو جو کثرت ثواب کے اوس میں اور باقی سب ابو حدیث جابر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں **ص** اور جائز تفریہ کرنا سوار ہو کر اور منی میں جو وادی کی جو مسجد خیت پاس ہو اور جو الواسطی کی جو اسکے بعد ہی بغیر سواری کے کرنا افضل ہے اور جو رقبہ کی سوار ہو کر افضل ہے **ف** اور ضروری ہے حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ سے نقل ہے کہ اگر ابراہیم جراح نے کہا کہ داخل ہو امین ابو یوسف کا پاس اوس بیماری میں کہ انتقال کیا انھوں نے اوس میں کھول دیں انھیں اپنی اور کہا مجھے کہ رمی کرنا سوار ہو کر افضل ہے یا پیدل کہ افضل ہے سو کہا میں نے پیدل کہنا خطا کی تھی نہ سو کہا میں نے سوار ہو کر کہا خطا کی تھی اور کہا کہ جو رمی کیا اسکے بعد شہر نا اربعہ اور تبدیل اور حال لازم یہ وہ پیدل افضل ہے اور جو ایسی زمین امین ہو اور جو کے افضل ہے اور بیان کی وجہ اسکی تو میں جلا اسکے پاس ہے یہاں تک کہ نہ پونچھا تھا گھر کے دروازہ تک کہ خبر ہوئے انتقال کی سنی سو تعجب کیا میں نے اونکے حفظ دیکھا کہ موت کے وقت بھی اس طرح حال حضور **ص** اور اگر اسباب اپنا کے میں بھیج دیا اور قامت کی منی میں واسطے رمی کے مکر وہی **ف** اس واسطے کہ بتا کیا ابن ابی شیبہ رحمہ من قدام ثعلبہ قبل الشفہ فلا یحجر لہ یعنی جو شخص مسجد اسباب اپنے کو قبل کوچ کے سو نہیں کر ج اوسکا اور عمار کہ انھوں نے فرمایا حضرت عمرؓ نے من قدام ثعلبہ من ثنی لیکہ و یمنی فلا یحجر لہ اور منی میں جب کہ تو چاہیے کہ رات کو بھی اوسی جا ہے اور کہ وہ ہر کہ رات کو رمی کی اور جگہ پر ہو اس واسطے کہ صنف ابن ابی شیبہ میں ہے عن عمرؓ انہ کان یحکم ان یثبت احد من وراۃ عقبہ و کان یامر مھران ینزل خلوا منی و اخص بہ ایضا عن ابن عباسؓ انھما جہا ایضا عن ابن عمرؓ انہ کثرہ ان یتنام احد ایاہ منی و بکۃ اور منی اسکے یہ ہیں کہ کہ وہ ہر ایام منی میں ہوا منی کے اور جگہ رات کو رہنا اور امام شافعی کے نزدیک واجب ہے **ص** اور جب کوچ کرے کے کو اوتارے تختہ میں **ف** اس واسطے کہ اوتارے تھے اوس میں سوار ہوا کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی یہ صحیح ترین ہے طواف صدکاسات چہر بغیر رمل اور سعی کے اور طواف واجب ہے اگر طواف کرے اور طواف اس واسطے کہ روایت کیا ترمذی نے کہ فرمایا حضرت علی امد علیہ وسلم نے جو شخص حج کرے نہ کہ کعبہ کا تو آخر کعبہ کا طواف کرے اور طواف چار گراں نہ ترمذی میں اور حضرت دی اونکو اوس کے ترکہ میں کہ ترمذی نے بعد حدیث حسن صحیح ہے جو صحیحین میں بھی آیا ہے اسکا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم کیا اسکا اور اس سے وجوب اسکا ثابت ہوتا ہے اور جولوگ کے کہنے والے میں اونہ طواف

۱۵

بناؤ کہ کثرت ثواب کے اوس میں اور باقی

واجب نہیں ہوا اس کے بطور و داع یعنی رخصت کا ہی اور اس کے لوگ کہے سے رخصت نہیں ہوئے ہیں **ص** پھر یہ کہ بانی زفرم کا **ف** روایت ہے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہتر بانی دنیا میں بانی زفرم کا کہ اوس میں کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی یعنی جو بانی زفرم کا بھوکا شخص سیر ہوگی نیت سے ہی سیکو خدا کو کو اپنی قدرت سے سیر کرنا ہی روایت کیا اس حدیث کو طبرانی نے مجمع کبیر میں اور ربیع الاو کے نقیضین اور روایت کیا اوسکو ابن جابر بھی آخر حدیث تک اور روایت کیا بزرگ سا تھا سنا صحیح کا ابو ذرؓ کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بانی زفرم کا کھانا ہی سیر کرنے والا اور شفا ہی بیمار کی اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ ہم نام رکھتے تھے زفرم کا شتبا یعنی سیر کرنے والا اور ہم باتے تھے اوسکو اچھی مدد عیال و اطفال پر یعنی وہ اگر بھوکے ہوتے تھے تو اوس کے پانی سے سیر ہو جاتے تھے روایت کیا اوسکو بطبرانی کبیر میں اور اسناد اوسکا صحیح ہے اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ مروی ہے کہ کما مَاءُ زَمَنْ مَلِمَا شَرِبَ لَهُ اِنْ شَرِبْتَ لَتَشْفِيَ شَقَاكَ وَاللهُ وَلَنْ شَرِبْتَ لَتَشْبِعَكَ اَشْبَعَكَ اللهُ وَانْ شَرِبْتَ لَقَطْعَ ظِمَاكَ قَطَعَهُ اللهُ وَهِيَ هَرَمَةٌ جَبَلٌ شَلَّ وَشَقَّى اللهُ اَسْمَعِيلَ یعنی بانی زفرم کا جس واسطے پہنچاتا ہی اوس کی واسطے ہوتا ہی اگر پیے تو اس کے شفا کے لیے شفا دیکھا تجکو اللہ تعالیٰ اور اگر سیر ہوئے کے واسطے پیے سیر کر دیکھا تجکو اللہ تعالیٰ اگر پیاس موقوف ہوئے کے لیے پیہ تو موقوف کرو دیکھا پیاس کو تیری اللہ تعالیٰ اور وہ بانوں مارنا حضرت جبریل کا ہوا بانی پانا اللہ کا حضرت اسمیل کو روایت اوسکو ارقطی نے اور سکت کیا اوس سے باوجود کہ شیخ ابومحکم اور حسین اشجانی ہر طعن کیا اور پھر یہی نے سبب سے کہنے ان کے کہ اوس حدیث پر باوجود اس بات کے کہ ضعیف کیا اوسکو دارقطنی نے اور مروی ہے ان کے کہ کاذب کہا انھوں نے اوسکو اور اوس کے واسطے اور طعن ہیں اور کہا کہ یہ حدیث اس سند سے باطل ہے نہیں روایت کیا اوسکو ابن عیینہ نے بلکہ موقوف تھا بابر کی یہ روایت عبداللہ سے اور روایت کیا اوسکو حاکم نے مستدرکین اور زیادہ کیا و ان شَرِبْتَ لَتَشْبِعَكَ اَشْبَعَكَ اللهُ اَعَاذَكَ اللهُ یعنی اگر کچھ تو کو دران کچھ نہ لگنے لگا نہ لگنا دیکھا تجکو اور تھے حضرت عبداللہ بن عباسؓ جب بیٹے بانی زفرم کا فرماتے اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِقًّا وَاسْعَاؤَ شِفَاءٍ مِنْ كُلِّ دَاءٍ اور اس حدیث کی محبت میں کام ہی نہ لگنا اور کو ابن العاصم اور طویل کیا اس حدیث کی جرح اور تعدیل میں اور حق یہ کہ یہ ثابت ثابت ہے اور یہی ہے اور یہی ہے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی اوسکا اور اپنے اوس میں ایک قول نکالے کچھ بانی لی لیا اور باقی کو اوس میں ال دیا روایت کیا اوسکو ربیع الاو نے محمد بن ابراہن سے بلقاء تین اور بعض دایون میں ہے کہ اپنے اوس میں بھوک دیا تھا اس سبب سے اوسکو یہ عزت و شرف حاصل روایت کیا اوسکو امام احمد اور طبرانی نے ابن عباسؓ **ص** پھر بوسہ دیکھو کھٹ کو اور کھٹ سے نہ پانا اور نہ پانا پنا تر ہے اور پنا در میان حجر اسود اور دروازے کے ہی اور پردہ کہے کا ہاتھ میں پکڑ کر رہا ہوا دعا مانگے نہایت عجز و زاری اور ہاتھ سے دعا کرتا ہوا رہتا ہوا کہے کی مفارقت اور حیائی میں اونٹنے پانوں لوٹے یعنی پشت اوس طرف کر کے نہ لوٹے **ف** روایت کیا ابو داؤد عمرو بن شیبہ کہ ان کو ان کی اپنے ساتھ عبداللہ کے توجہ آئے ہم پہنچے کہے کے کہا میں نے کیا نہیں بنا دیکھے تو نہ کہہ پانوں میں دوزخ تہ پھر گئے اور بوسہ دیا حجر اسود کو اور کھڑے ہو در میان کن اور باب کے سوراخ سینہ پر اور ہوندا اور دونوں ہاتھوں دونوں کھن کو اور کشاہ کیا اوسکو پھر کہہ کہ ایسا ہی دیکھا تھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ اور روایت کیا اوسکو ابن عباسؓ

تذکرہ

اور کہا مندرجہ ذیل شیعہ نے اور طواف کیا ساتھ عبد اللہ کے اور وہ ضعیف ہے ساتھ شعی بن صباح کے اور عبد اللہ کے اور ابن  
 عبد اللہ بن عمرو بن العاص میں تصریح کی ان کے نام کی عبد الرزاق اپنی روایت میں ساتھ سند صحیح کے اور مترجم کو اس واسطے مقرر کیا  
 کہ در بیان کن اور دروار کے مترجم روایت کیا بیہقی نے شعب الایمان میں ابن عباس کے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 مَا بَيْنَ الزَّكَاةِ وَالْبَايَةِ مُلْتَمِزٌ یعنی در بیان کن اور با کے مترجم روایت کیا او سکوا بن عبدی کاہل میں ابن عباس سے  
 مرفوعاً اور وقف کیا او سکوا عبد الرزاق کہا انھوں نے حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ التَّمِيمِيِّ التَّخَوُّمِيِّ عَنْ  
 مُحَمَّدِ بْنِ قَالٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْيَسَابِیِّ مِلْتَمِزٌ اور مترجم او سکوا بن عباس سے جہان مقبول ہوتی ہے  
 مروی ہے میں ابن عباس سے فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم اس کی نہیں دعا کی میں اس کو گہم ہی مگر قبول کیا او سکوا اللہ اور  
 حسن بصری سے میں کہ کہ دعویٰ میں بند رہے مگر قبول ہوتی ہے وقت طواف کے اور نزدیک مترجم کے لو سے بھی نیک ہو جائے  
 کے اندر اور نزدیک مترجم کے اور بیچھے مقام ابراہیم کے اور صفحا اور مرقہ پر اور شعی کے وقت اور عرفات میں اور مرقہ میں اور شعی  
 اور وقت حرات کے اور ذکر کیا بعضوں نے کہ وقت دیکھنے غائک کہہ کے اور حکیم میں اور خوب ہو کہ غائک کہہ کے اور بیان ہو چکا  
 اوہران سب چیزوں کا واسطہ ہوگا طواف قدوم اس شخص سے جس نے وقوف کیا عرفہ میں قبل جانے کے کے اور اسے  
 ترک کرنے سے کچھ دوسرے وجہ نہیں ہو واسطے کہ بطواف سنت ہے اور سنت کے ترک سے کچھ واجب نہیں ہے تا اور جس نے وقوف کیا عرفات  
 میں ایک ساعت بعد زوال آفتاب سے نوین تاریخ کو دسویں تاریخ کے طلوع آفتاب تک تو پایا او سننے حج کو ف تو اول وقت  
 وقوف کا عرفات میں بعد زوال کے ہی اور یہ گزرا حدیث جابر میں اور روایت کیا دارقطنی نے کہ جو شخص وقوف کرے عرفات میں  
 رات کو تو اس نے پایا حج کو اور جب کوفت ہو او وقوف عرفات کا تو فوت ہوا او سکوا حج تو حلال ہو جائے وہ عمر سے اور لازم ہے ایسا  
 حج اگلے سال اور سنا میں اس کی رحمت بن حبیب کہ کو دارقطنی نے اور نہیں لایا او سکوا کوئی سوا او سکوا اور روایت کیا کچھ  
 او سین سے صاحب سن الرکبہ **ن** اور جو شخص عرفات گزر گیا اور وہ موتا تھا یا بیہوش تھا اور بالال کیا او سے اس کے نیک  
 یا معلوم ہوا او سکوا کہ یہ عمر نہ ہی صحیح ہو حج او سکوا اور جس نے نہیں وقوف کیا عرفات کا فوت ہوا حج او سکوا سو طواف کرے اور سی  
 کرے اور حلال ہو جائے اور قضا کرے حج کی اگلے سال یہ اس شخص میں کہ احرام باندھ چکا ہو حج کا اور عورت بھی سکوا میں  
 مثل مرد کے ہو لیکن وہ کھوے سر اپنا **ف** اور دلیل اس کی بیان کر چکے **ص** بلکہ کھوے مونہ اپنا اور اگر مونہ پر کوئی  
 کپڑا ڈال لے اور نہ سے جدا نہ تو درست ہے اور لبیک بھی تہرگ کرے اور نہ سعی کرے در میان وسیلوں کے اور نہ غلو کرے  
 بلکہ قصر کرے اور پہننے سے ہو کپڑے کو اور نہ قریب ہو حجر اسود کے از دھام میں **ف** اور مونہ پر کپڑا ڈال لینا اور مونہ سے  
 جدا رکھنا عورت کے لیے حضرت عائشہ سے مروی ہے روایت کیا اسکو ابو داود اور ابن ماجہ **ص** اور اگر عورت جائزہ ہو  
 تو سکوا حج کے کرے سو طواف **ف** ہو واسطے کہ طواف میں سب چیزیں جانا پڑتا ہی اور جائزہ کہ سب چیزیں جانا پڑتا نہیں  
 جیسا کہ کتاب الطہارۃ میں گذرا **ص** اور اگر کسی عورت کو بعد وقوف عرفات کے اور طواف الازیار کے حیض ہوا تو  
 ساخط ہو جائے گا اس طواف نصت کا یعنی طواف صدر اور احرام جیسے لبیک کہنے سے ہوتا ہی اسی طرح بڑے بچھنے سے بھی  
 احرام ہو جانا ہی تو جس شخص نے تقدیم کی ہر نہ کی **ف** یعنی اس کے گلے میں علامت کے لیے نعل یا کمر نعل کا یا تو شہان یا ہوتا ہو

تذکرہ

یا دارم کسی درخت کی مانند دیوے تاکہ معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہے یعنی کعبہ میں جاتی ہو اور اسکو تقلید بد نہ کہتے ہیں **صل**  
 نفل کے طور پر یا نذر کی تھی یا بدنہ تھا شکار کا احرام میں یا مانند اسکے مثل قربانیوں کے بسبب جنایت کے جو اگلے سال میں یا جس  
 واقع ہوئی تھی **ف** یعنی یہ قربانی یا بدنہ ہی شکار کا کہ اسنے احرام میں کیا تھا کیونکہ احرام میں شکار کرنا حرام ہے اور اگر کہ  
 تو براہ راست دوسرا جانور قربانی کرے اور جنایات کا بیان آگے آوے گا **ص** اور وہ ارادہ کرتا ہے حج کا یا قربانی بھیجے ہوگا  
 کہ تمتع کا ارادہ رکھتا ہو اور توجہ ہو اساتحادوس قربانی کے مکے شریف کا سو وہ محرم یعنی احرام سے ہو گیا جیسا البیک  
 کہنے سے محرم ہو جاتا ہے **ف** اسواسطے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ قَلَّدَ بَدَنَهُ فَقَدْ أَخْرَجَ مِنْ بَيْتِ  
 تعلید کی بدنہ کی سو وہ محرم ہو گیا اور یہ حدیث بدلتھیں ہر اور مرفوع نہیں بانی گئی بان روایت کیا اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں  
 ابن عباس اور ابن عمر سے اخذ کیا اور بخلا اسعد بن جبر سے کہ دیکھا انھوں نے ایک شخص کو کہ تعلید کی تھی اسنے بدنہ کی ہو گیا انھوں نے  
 کہ اس شخص نے احرام باندھا اور وہاں مثل اسکے حدیث مرفوع میں بخلا اسکو عبدالرزاق نے اور روایت کیا ہزار نے سند حضرت رسول  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے انھوں نے کو اور طبرانی نے تفسیر میں بخلا انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے **ص** اور اگر اشعار کی یعنی ایک  
 سے اونٹ کی کو یا میں بائیں طرف چیر دیا معلوم ہو کہ یہ بدنہ ہی ہو اسکی پیٹھ پر جھول کو ڈالا یا تعلید کی بکری کی محرم ہوگا **ف**  
 اور اشعار کرنا ہمارے نزدیک مکروہ ہے اور صاحبین اور امام شافعی کے نزدیک اچھا ہے اور اشعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملدے ہیں  
 اور کچھ مضائقہ نہیں اور میں اوچھل ڈالنے سے اسواسطے محرم نہیں ہوتا کہ وہ واسطے حفاظت کرے کہ میں وہ غیر ہوتی ہے تو حج کے نہاں  
 میں اسکا شمار نہیں **ص** اور اگر بدنہ بھیجا تو محرم نہ ہوگا جب تک کہ خود اسکو حمل نہ جائے اور اگر ساتھ نہوا بدنہ کے بلکہ فقط اسکو  
 بھیجا محرم نہ ہوگا اور جب حمل ہوا تو محرم ہوگا **ف** کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہتی تھی میں نے اسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 کے قلائد او بھیج دیتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انکو اور طلال ہوتی تھی اور یہ مروی ہے بہت حدیثوں میں جو روایت کیا اسکو بخاری نے  
**ص** اور بدنہ اونٹ اور بیل اور گائے کو کہتے ہیں **ف** اور امام شافعی کے نزدیک بدنہ فقط اونٹ کو کہتے ہیں تو ہمارے  
 نزدیک اونٹ اور بیل بدنہ بھیجنے والے دونوں درست ہیں اور شافعی رحمہ کے نزدیک سو اونٹ کے درست نہیں بلکہ انکی فتح تقدیر میں کو بھی

### باب قرآن اور تمتع کے بیان میں

قرآن افضل ہے حج ضرور اور تمتع سے **ف** جانا چاہیے کہ حج مفرد کا بیان تو گدڑ کا اور حج مفرد اسکو کہتے ہیں کہ تنہا کرنا حج کا  
 اس طرح کہ او سال میں عمر نہ کرے یا بعد ایام حج یا قبل شوال کے کرے اور تمتع اسکو کہتے ہیں کہ احرام باندھ کر عمر کے افعال کرنا  
 حج کے مہینوں میں او قبل وطن جانے کے بعد فاع ہونے کے عمر سے احرام کھول کے یا بغیر احرام کھولے حج صحی اور اگر تا لیکن اگر قربانی  
 ساتھ لیے ہو تو اسکو حج سے پہلے حلال ہونا جائز نہیں اور تمتع نام اسکا اسواسطے کہ تمتع فائدہ دے اور ٹھاکر ہو اور جنہوں میں حج  
 احرام میں ممنوع ہیں درمیان احرام عموما اور حج کے بخلاف قرآن کرنے والے کے کہ یہ نہ اگر بعد عمر کے کوئی جنایت کرے یا قربانی لازم ہوگی  
**ص** اور قرآن اسکو کہتے ہیں کہ البیک کہنا ساتھ حج اور عمر کے ایک بار میں بیعت **ف** اور قرآن افضل ہے تمتع اور اگر کہ  
 ہمارے نزدیک اور تمتع افضل ہے افراد سے کیونکہ روایت کیا طبرانی نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا خَلِّ مُحَمَّدٌ  
 اَهْلُوَ الْحَجَّةِ وَتَحْمَرُ لِيْ اِلْهَالُ لَوْ رُئِيَ بَدَنُكَ وَآوَارِئِ ابْنِي سَاتِحَ لَبِيْكَ اسطے حج اور عمر کے ایک ساتھ اور آخرت میں







کہ تھک کر تھا سینے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور یہ عمر سے میں تھا واللہ اعلم کہ اور لیک کہ اول طواف میں موقوف کر کے ہوئے  
کہ روایت کیا ترمذی نے ابن عباس سے کہ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باز رہتے لبیک سے عمر میں جب دوسرے دن تھے حج ہو کر واکرما  
نزدیکی کی یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کیا اسکوا بوداؤ نے کہ فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لبیک کہے عمر کرنے والا جو سینے حجر بنک  
اور بعد میں حجت میں امام مالک پر کہ نزدیک اونکے لبیک کو وقت دیکھنے غائے کہہ کے موقوف کرے **ص** مگر فرق یہ ہے کہ رمل کر  
طواف زیارت میں اور کسی کرے بعد اس کے اور اگر منع نے قبل جانے منی کے بعد احرام کے طواف کیا اور کسی کی تو اب طواف  
زیارت میں رمل کرے اور نہ سعی کرے بعد اس کے اس واسطے کہ وہ ایک بار دونوں کو کر چکا اور اس پر لازم ہے بیعت کرنا اور نہ کافی ہو  
اسے قربانی دن عمر کی اور اگر عاجز ہو اسے روزہ رکھے مانند قرآن کی اور یہ تین روزہ رکھنا جائز ہیں بعد احرام کے نہ قبل احرام کے  
اور تاخیر کی مستحب ہے یعنی تین روزہ جو رکھے جاتے ہیں حج میں جسکو قربانی میں شریعت کو تو اسکو بعد احرام کے حج کے مہینوں میں رکھنا چاہیگا  
درست ہے اور افضل یہ ہے کہ تاخیر کرے اس طرح پر کہ تین روزہ پر درپڑے رکھے اور اخیر روزہ عرفہ کے دن ہے اور اگر متمتع قربانی کو مانگنا  
چاہے اور یہ افضل ہے احرام باند اور اپنی ہی کو بھلا کر اور ساق یعنی پیچھے سے ہی کو مانگنا افضل ہے اسکو آگے چلے گھسنے سے  
اسکو قود کہتے ہیں **ف** اس واسطے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے احرام باند ہاؤ و اخلیفہ میں اور ہاؤ ایک کی ہاؤ کی جاتی تھیں لگے اونکے  
مگر جب ساق سے ہی نیچے تو قود کرے **ص** اور تعلیق کرے ہنہ کی اور یا ولی جو تحلیل سے **ف** تعلیق کے معنی یہاں کر چکا  
یعنی اونٹ لگے کے گلے میں جو تاوشہ دان وغیرہ وال دیوے اور تحلیل جعول ڈالنے کو کہتے ہیں اور بھی جائز ہے لیکن تعلیق افضل ہے تحلیل سے  
اس واسطے کہ حدیث میں تقلید وارد ہے جیسا گذرا اور قرآن شریف میں ہو ولا اھلکمی ولا القلادیک **ص** اور تحلیل سے  
محرم نہیں ہو تا جب تک لبیک کہے اور تعلیق ہے ہو جاتا ہے اور کروہ ہوا شعار یعنی جبرینا کو مان اونٹ کا بائیں طرف سے اور اگر اس  
تو بائیں طرف سے اس واسطے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نیزہ مارا اسکی بائیں طرف میں قصد اور داہنی طرف میں اتفاقا اور  
امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے مکر وہ رکھا اسکو کیونکہ مشابہ ہے شمشک کے **ف** اور شمشک کے معنی تحلیل دینا اور منع کیا اسے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث عمران میں ہے کہ نہیں کھڑے ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلیہ میں مگر نہ کیا ہنگولہ  
سے اور شمشک حرام ہے مگر قتل واجب ہے تو کیونکہ نہ گوا قربانی میں **ص** اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو  
اس واسطے کیا تھا کہ شکرین تعرض کرتے تھے ہایا اگر جہا شعار کرتے تھے تو باز رہتے تھے اوسے اور بھڑوٹے کہا کہ مکر وہ رکھا اللہ تعالیٰ  
نے اشعار کو اپنے زمانے کے لوگوں کو اسلئے کہ وہ اس میں سنا لکھتے تھے یہاں تک کہ خوف ہوتا اوسے ساریت زخم کا اور بھڑوٹے کہا کہ  
اختیار کرنا اسکا تعلیق پر کروہ **ف** اور امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اور صاحبین کے نزدیک مستحب ہے روایت ہے جامع ترمذی نے  
کہ میٹھے تھے ایک بکر و کعب اور حدیث بیان کی انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ اشعار کیا آپ نے اور کہا کہ ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ شمشک  
شمشک ہے تو کہا ایک شخص نے ابراہیم نخعی سے بھی یہی مروی ہے کہ اشعار شمشک تو نہایت غصے سے ہو کعب رحمۃ اللہ علیہ کو کہا کہ میں تو تجھے حدیث بیان  
قول سوال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور تو بیان کرتا ہے اس کے مقابلے میں قول ابراہیم اس لائق ہے کہ تہ کیا جاو تو میرے خلاف ہی ہوتی ہے جب تک  
باز نہ آئے تو اس قول سے انہی کو سبب غصے ہوئے کعب کا تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی شخص قول بیان کرے تو اس کے مقابلے میں کوئی  
کسی دوسرے کا قول مخالف اس کے بیان کرے تو لائق تہذیب کے ہے اس واسطے کہ معاخذہ کرنا یہ وہ قول غیر قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت بن

یہاں جامع ہونی  
کی جگہ ہونی  
مکر وہ ہاؤ زین  
کہ مکر وہ ہاؤ زین  
واسطے قرآن  
جائز ہے



## باب جنایات کے بیان میں

اگر خوشبو لگانی محرم نے کسی عضو کو یا خضاب کیا سکا ساتھ مسندی کے یا تیل میں الا یعنی لگا یا تیل کو کسی عضو میں اور تیل یا غلظت زیتون کا یا تیل کا تو واجب ہوگا دم نزدیک امام ابو حنیفہ کے اور صاحبین کے نزدیک صدقہ واجب ہے اور امام شافعی کے نزدیک اگر تیل کو بالون میں استعمال کیا تو واجب ہوگا دم اور اگر استعمال کیا او سکوا اور مجہد میں تو او سپر کچھ نہیں اور اگر تیل خوشبودار ہو جسے تیل منشا کا تو واجب ہوگا دم بالاتفاق بسبب خوشبو کے یا سپر کچھ کے کو پہنایا چھپایا سکا کو ایک ان تک یا منشا یا چوتھائی سکا کو یا پچھنے لگانے کی جگہ کے بال مؤنث کے یا ایک بغل کے بال یا دونوں یا بال زیر ناف کے دور کیے یا ناخن یا تھوک کے کان یا پسرون کی ایک میں یا ایک یا تھک یا ایک کچھ یا طواف قدم کیا یا طواف صدقہ کیا اور وہ جب تھا یا فرض طواف ہو نہ ہو یا طواف عافیت سے قبل امام کے یا ترک کیا یا طواف زیارت میں یا یک پیر یا دو پیر یا تین پیر کیوں کر اگر تین پیر سے زیادہ ترک کیا تو محرم ہر پیر کا شاک طواف کیے یا ترک کیا طواف صدقہ کیا یا پیر کیے یا ترک کیا یا قوف و دفع کیا یا سب سے کو یا ایک دن کی رمی کو یا پہلی رمی کو اور دوسری رمی کو جو حصہ کیوں خر کے یا اکثر کو اسے ترک کیا یا شاک اگر ترک کرے یا نہ چھینکنا ترک کرے اور باقی چھینکنا یا حلق کیا زمین جل میں یا سطح کے یا عمر کے اوٹے کہ صلیب سے مٹی میں اور وہ محرم میں داخل ہو و جو عمر کرنے والا نخل گیا حرم قبل حلال ہونے کے اور پیر یا حرم میں تو او سپر کچھ نہیں اور حج کرنے والے نے اگر ایسا کیا تو او سپر دم لازم آوے گا یا او سپر یا چھوٹا شہوت انزال ہو یا نہ ہو یا تاخیر کی حلق کی یا فرض طواف کی یا امام سے یا ایک فعل کو دوسرے مقدم کیا یا شاک کیا حلق کی یا قبل حرم کی یا قربانی کی قربان کرنے والے نے قبل حرم کی یا حلق قبل ذبح کے تو ان سے دو تین او سپر دم لازم ہے اور قربان پر دو دم لازم آوے گا اگر حلق کیا او سننے قبل ذبح کے ایک دم تو حلق کا قبل اس کے ذبح کے اور ایک دم ذبح کی تاخیر یا حلق سے او سپر دم واجب کی ایک دم لازم آوے گا اور اگر سر کی یا مرض کی ضرورت سے محرم ہر تمام بدن ڈھانپنے یا سپر کچھ پہننے یا جب تک وہ ضرورت باقی ہو ایک ہی قربانی لازم آتی ہے اگر چاہے ایک نص کی ضرورت کے وقت تو بھی پہننے یا ٹوپی پہننے کی ضرورت کے ساتھ عامہ بھی باند اور اگر ایک عضو کے ڈھانکنے کی ضرورت کی ضرورت کی وقت و عضو کو چھپایا جیسا کہ سر ڈھانکنے کی ضرورت تھی کرتا بھی پہننا یا فقط ایک وقت ضرورت تھی بے ضرورت دوسرے وقت بھی سر ڈھانکا تو وہ کفار لازم آوے گا اور اگر خوشبو لگانی کی کم ایک عضو سے یا چھپایا یا سر پنا یا سیاہا یا کپڑا پہنا ایک دن تک میں یا موٹا سر کو چھپائی یا سر کا تر ناخن کم پانچ سے یا پانچ متفرق یا طواف قدم اور صدقہ یا سو کیا یا سات پیروں میں طواف صدقہ تین پیر سے ترک کیے یا تین محزون میں ایک کی رمی ترک کی یا موٹا دوسرے شخص کا سر صدقہ کو نصف صاع کیوں اور اگر خوشبو لگانی یا سر موٹا عذر ذبح کے یا صدقہ کو تین صاع طعام کے چھ مسکینوں پر یا تین روزہ کئے اور اگر او سننے و طہ کی اگرچہ بھولے سے ہو قبل و قوف عرفات کو فرض ہے یا طہل ہو جاوے گا حج او سکا اور حج کرتا چلا جاوے اور حج کرے اور پیر فضا کرے حج کی اور یہ لازم نہیں کہ عورت کو چھو کر حج کی فضا میں اور نزدیک امام مالک کے چھوڑا او سکوا جب تین دنوں اور امام زفر کے نزدیک جب احرام باندھیں اور امام شافعی کے نزدیک جب دو مقام کو پہنچے جہاں جماع کیا تھا اس سے چھوڑے او سکوا اور اگر طہ کی بعد قوف کے تو نفاس ہوگا حج او سکا اور واجب ہوگا بونا اور طہ میں بعد طہ کے ایک کبوتری لازم آتی ہے اور عمر میں اگر او سننے چار پیر طواف کر لے یا اور بعد اس کے جماع کیا تو نفاس ہوگا اور واجب ہوگا ذبح اور اگر قبل اس کے کیا عرفہ فاسد ہوگا کو کرنا چلا جاوے اور ذبح کرے اور پیر فضا کرے تو اگر قبل کیا محرم نے نہ کیا یا

لا  
بجاء مسکنہ  
خوشبودار ہو جسے  
تیل منشا یا چھپائی  
اور تیل کا  
و غیر ذلک





اگر جس چیز سے مفروضہ کرنے والے پر ایک دم تو فاران پڑا اور نہ وہ دم میں ایک دم حج کا اور ایک دم عمرے کا اگر جس وقت قریب سے  
میقات سے تجاوز کیا بغیر احرام کے تو اس پر ایک ہی دم لازم ہو گا جو جب میقات پر پہنچا تو ایک لحظہ اور سپر واجب ہو اور ایک لحظہ کی تیسری  
دم لازم ہو اور جو شخص کو حج کے دن میں ایک صید کو قتل کیا تو ہر ایک پہلے لازم ہو اور اگر ایک صید کو حرم میں پیشہ شخص کو قتل کر دیا تو  
اور احرام نہیں پہنچا تو ان دونوں پر ایک جزا نصف نصف لازم ہو اور اگر پہلے احرام نہ کیا تو ایک صید کو یا خریدہ او سکوتوبیع باطل ہو اور اگر حج کیا تو  
تو کھانا او سکاحرام ہو اور اگر او سکوتوبیع کو کھانیا او سکوتوفیق او سکے جتنا کھایا ہی قیمت میں بیڑگی ہو اور جو او سکوتوبیع کی کسی اور حرم کو کھایا  
او سکوتوبیع حرم نے تو نہیں لازم ہوگی بلکہ فانی قیمت وکی لیکن او سکاکھانا او سکاحرام تھا اور اگر گیسینے ایک ہری کو حرم نکال دیا اور اسے  
ایک چننا اور جو بھی گھیرا اور ہری بھی گھیر لیکن فانی دونوں کی جزا لازم ہو اور اگر کسی جزا دی اور پھر پھر وہ او سکاتو نہیں لازم ہو پھر  
باب میقات کے جانے میں بغیر احرام کے

### باب میقات کے جانے میں بغیر احرام کے

ایک آقا کی ہر کارادہ رکھنا ہی حج کا یا عمرہ کا اور تجاوز کیا اسنے میقات بغیر احرام کے لازم آوے گا او سپر دم اور جو لوٹ یا طرف میقات  
اور احرام باندھا تو ساقط ہو گیا اور اسے دم بالاتفاق یا وہ احرام باندھ چکا تھا اور کوئی عمل حج کا یا نہیں ملایا تھا اور آیا طرف  
میقات کے اور ایک کی تو ساقط ہو گا اور اسے دم نزدیک ہے کہ اور امام زفر کے نزدیک نہیں ساقط ہو گا اور جو کوئی عمل حج کا کر لیا ساقط  
طواف شروع کر چکا تھا یا وہ ساقط تھا جو سود کا پھر یا طرف میقات کے لیکر کھتا ہوا تو نہیں ساقط ہو گا اور اسے دم اجماعاً اور لیکر کی  
قید ہو اسطے کہ اگر لوٹا یا طرف میقات کے اور لیکر پکارا تو امام صاحب کے نزدیک دم نہیں ساقط ہو گا اور صاحبین کے نزدیک ساقط  
ہو جاوے گا اور اس طرح کے کاہنے والا جو ارادہ رکھتا ہی حج کا اور تمتع جو فارغ ہوا عمرے سے اور نکل گئے دونوں سے اور احرام باندھا  
انھوں نے تو لازم آوے گا وہاں دونوں پر ہو اسطے کہ میقات ان دونوں کا حرم ہو اور اگر کوئی کوئے کاہنے والا بیتان میں داخل ہو کسی  
حاجت کو اسطے تو اسے لے دھلے نہ کہ میں بغیر احرام کے جائز ہو اور میقات اسکا بیتان ہی مانند اس کے جو بیتان میں تہا ہی اور بیتان  
بنی عامر کا ایک مقام پر داخل میقات کے اور خارج ہو حرم تو اگر کسی شخص نے جو بیتان کاہنے والا ہی یا وہ بیتان میں داخل ہوا تھا احرام باندھا  
انھوں نے مل سے اور وقوف کیا عرفہ میں تو کچھ حرج نہیں ہو اسطے کہ احرام باندھا انھوں نے اپنی میقات سے اور جو شخص داخل ہو کے میں  
احرام لازم ہو اور سپر حج یا عمرہ تو جب داخل ہوئے کہ میں بغیر احرام کے چھ لوٹ آیا طرف میقات کے اسی سال اور احرام باندھا حج کا اور سپر  
جیسے مذکر کی تھی اسنے حج کی تو ساقط ہوا او سپر جو واجب ہوا تھا او سپر داخل ہونے کے میں بغیر احرام کے اور وہ حج تھا یا عمرہ تو یہ حج  
کافی ہو جاوے گا اور اس اور اگر بعد اس سال کے آیا طرف میقات کے تو یہ حج کافی نہ ہو گا اور جسے تجاوز کیا اپنی میقات سے اور احرام باندھا  
عمرے کا اور فاسد کر دیا او سکوتوبیع کرنا چاہا او سپر قضا کرے اور نہیں ہر دم او سپر سبب ترک کہ احرام کے میقات میں ہو جو  
کے کاہنے والا ہی اور طواف کیا اسنے واسطے عمرے کے اور ابھی ایک پھر کیا تھا کہ احرام باندھا حج کا ترک کرے حج کو اور لازم  
او سپر دم اور جو عمرہ اور یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہی اور صاحبین کے نزدیک ترک کرے عمرے کو اور اگر جار پھر سے کر لے تو  
ترک کرے حج کے احرام کو سبب نزدیک تو اگر تمام کر لیا او بن دونوں کو یعنی عمرے اور حج کو تو صحیح ہوا اور حج کرے قربانی اور  
احرام باندھا حج کا اور حج کیا پھر احرام باندھا دن عمرے کے دوسرے حج کا اگلے سال میں یا اگر علق کیا واسطے اذل حج کے قبل احرام  
لازم ہو گا او سکوتوبیع حرم میں ہو اگر نہ ملے تو لازم ہو گا او سکوتوبیع ساقط ہوا کہ تو اب برابر جو ملے کرے یا کرے دم لازم ہو گا

۴  
حج کے جانے میں بغیر احرام کے



بخاری مسلم نے اور فرمایا آپ ایک شخص کو اسے حج عن ایک و اعتمر یعنی حج کرتے اپنے باپ سے اور عمر کو روایت کیا اسکو  
 ابو داؤد نسائی ترمذی نے صحیح کیا اسکو اور وارہ بہ بہت حدیثوں میں **ص** اور اگر کسیکو دو شخصوں نے حکم حج کا دیا اپنی طرف سے  
 اور حج دیا اور دونوں نے اور حج کیا اسنے دونوں کی طرف سے تو وہ حج اوس کرنے ملے گا ہوگا اور اون دونوں کا مال دنیا پر لگاؤ  
 نہیں جائز ہوگا اسکو کہ اسے حج کو اون دونوں میں سے ایک کی طرف اور اگر حج کیا ہے اپنے باپ سے تو بہت ہے اسکو کہ اسے اس حج  
 باپ سے یا ان کی طرف سے اور جو کہنے ایک شخص کو حکم دیا حج کیا اور اسکو احصار ہوا تو دم احصار کا حکم کرنے والے پر اور دم قرآن  
 جنایت کا حج کرنے والے پر یعنی اگر کہنے حکم دیا کہ میری طرف سے قرآن کرنا تو دم قرآن کا حکم کرنے والے پر نہیں حج کرنے والے پر ہوا  
 اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل وقوع عرفات کے تو باطل ہوا حج اسکا سودینا پڑ گیا نفقہ اس شخص کا جس نے حکم کیا تھا اسکو حج کا اور  
 اگر بعد وقوع کے جماع کیا تو نہ لازم آوے گا اسکو بھیر دینا نفقے کا کیونکہ اسے حج ہو گیا حج اسکا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے  
 حج کرادینا اور لوگوں نے بعد اس کے ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اسکو دیدیا اور وہ راستے میں مر گیا تو جو خرچ دیکے  
 مال باقی رہا اس کے ثلث میں سے حج کر لیا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کر لیا جاوے گا اور نزدیک امام محمد کے  
 اگر اوس مال میں سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی رہ گیا تو حج کر لیا جاوے گا اور جو کچھ باقی نہیں رہا باطل ہوگی وصیت اسکی اور یہی  
 چاہے اونٹ کی ہوا جو حلبے بکری ہو یا گائے اور ادنیٰ درجہ یہ بکری ہو **ف** اور بدلتے میں یہ کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ہے لیکن پابان نہیں کیا روایت کیا شافعی نے عطاء سے کہ کہا انھوں نے ادنیٰ درجہ دم کا حج میں بکری ہو یا ایسا ہی کما خضر بن عباس  
 نے مروی ہے یہ صحیح بخاری میں **ص** اور نہیں فیجب ہر لیجانا اسکا عرفات میں اور یہی میں اوس قسم کا جانور جائز ہے جیسا  
 دن خر کے قربانی میں جائز ہو تا جو اس میں جانور نہیں ماسمین بھی جائز نہیں **ف** مسئلہ اونٹ اور گائے میں قربانی کے  
 لیے ہوسات آدیوں کا شریکت نہ درست ہو تو اوس میں بھی درست ہو اور اس طرح نہایت بلی جو قربانی کی جگہ تک جاسکے یا ادھی  
 یا انگڑی یا کان کٹی ہوئی ہو یا کسی ہی دست نہیں اور نہ اگر اسکا خٹ میں کچھ تھوڑا سا آوے گا **ص** اور جائز ہو بکری ہر چہ میں گنبد  
 طہر و زیارت جنابت کی حالت میں کر لیا یا وطن کی بعد وقوع کے تو ان دونوں صورتوں میں بدلتے یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی تو دم ہوگی  
 اور جو بدلتی مل ہو اوس میں کھایا کو اتنے اور قرآن کی بھی ہدی سے کھائے اور ہوا لٹے اور کسی میں نہ کھائے **ف** حدیث بنا  
 میں یہ کہ کھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل میں اتنے اور قرآن کی ہدی سے اور ہوا لٹے میں نہ احصار کی ہدی یا جنایت کی ہدی  
 میں نہ کھائے اور منع کیا اس کے کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں **ص** اور منع  
 اور قرآن کی ہدی دن خر کے ذبح کرے اور باقی جس میں نہ ہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہ حرم ہے **ف** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے سارا عرفہ موقف ہو اور سارا نسی قربانی کی جگہ ہو اور جسے کوچے کے کے میں سب قربانی کی جگہ میں روایت کیا اسکو ابو داؤد  
 اور ابن ماجہ نے حدیث پاک سے **ص** اور صدقہ دینا قربانی میں سے حرم کے فقیروں کو اور جسکو چاہے فقیروں میں سے دست ہو اور صدقہ  
 میں دیکھو اسکی جھول اور ذلیل اور نہ دیوے تصاب کی اجرت میں اسکو اور نہ سوار ہو یہی بزرگ واسطے ضرورت کے اور نہ نکالے  
 اسکا دودھ اور وہ قوت کرے دودھ کو اس طرح کہ پستان کو اس کے سر دہانی سے دھو **ف** اور یہ جب کہ قربانی اسکی  
 قریب ہو اور لیکن جب ذبح اسکا قریب ہو تو اسکا دودھ نکال کے صدقہ دیکھو تاکہ ہدی کو ضرر نہ ہو اور روایت کیا جماعت نے

۹۷  
 اس شخص کو جس نے حکم دیا حج کیا اور اسکو احصار ہوا تو دم احصار کا حکم کرنے والے پر اور دم قرآن جنایت کا حج کرنے والے پر یعنی اگر کہنے حکم دیا کہ میری طرف سے قرآن کرنا تو دم قرآن کا حکم کرنے والے پر نہیں حج کرنے والے پر ہوا اگر حج کرنے والے نے جماع کیا قبل وقوع عرفات کے تو باطل ہوا حج اسکا سودینا پڑ گیا نفقہ اس شخص کا جس نے حکم کیا تھا اسکو حج کا اور اگر بعد وقوع کے جماع کیا تو نہ لازم آوے گا اسکو بھیر دینا نفقے کا کیونکہ اسے حج ہو گیا حج اسکا اور اگر کسی شخص نے وصیت کی کہ میری طرف سے حج کرادینا اور لوگوں نے بعد اس کے ایک شخص کو واسطے حج کے مقرر کیا اور خرچ حج کا اسکو دیدیا اور وہ راستے میں مر گیا تو جو خرچ دیکے مال باقی رہا اس کے ثلث میں سے حج کر لیا جاوے گا اور امام ابو یوسف کے نزدیک کل مال کے ثلث سے حج کر لیا جاوے گا اور نزدیک امام محمد کے اگر اوس مال میں سے جو پہلے شخص کو واسطے حج کے دیا تھا کچھ باقی رہ گیا تو حج کر لیا جاوے گا اور جو کچھ باقی نہیں رہا باطل ہوگی وصیت اسکی اور یہی چاہے اونٹ کی ہوا جو حلبے بکری ہو یا گائے اور ادنیٰ درجہ یہ بکری ہو **ف** اور بدلتے میں یہ کہ یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے لیکن پابان نہیں کیا روایت کیا شافعی نے عطاء سے کہ کہا انھوں نے ادنیٰ درجہ دم کا حج میں بکری ہو یا ایسا ہی کما خضر بن عباس نے مروی ہے یہ صحیح بخاری میں **ص** اور نہیں فیجب ہر لیجانا اسکا عرفات میں اور یہی میں اوس قسم کا جانور جائز ہے جیسا دن خر کے قربانی میں جائز ہو تا جو اس میں جانور نہیں ماسمین بھی جائز نہیں **ف** مسئلہ اونٹ اور گائے میں قربانی کے لیے ہوسات آدیوں کا شریکت نہ درست ہو تو اوس میں بھی درست ہو اور اس طرح نہایت بلی جو قربانی کی جگہ تک جاسکے یا ادھی یا انگڑی یا کان کٹی ہوئی ہو یا کسی ہی دست نہیں اور نہ اگر اسکا خٹ میں کچھ تھوڑا سا آوے گا **ص** اور جائز ہو بکری ہر چہ میں گنبد طہر و زیارت جنابت کی حالت میں کر لیا یا وطن کی بعد وقوع کے تو ان دونوں صورتوں میں بدلتے یعنی اونٹ یا گائے کی قربانی تو دم ہوگی اور جو بدلتی مل ہو اوس میں کھایا کو اتنے اور قرآن کی بھی ہدی سے کھائے اور ہوا لٹے اور کسی میں نہ کھائے **ف** حدیث بنا میں یہ کہ کھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نفل میں اتنے اور قرآن کی ہدی سے اور ہوا لٹے میں نہ احصار کی ہدی یا جنایت کی ہدی میں نہ کھائے اور منع کیا اس کے کھانے سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مروی ہے صحیح مسلم اور ابن ماجہ میں **ص** اور منع اور قرآن کی ہدی دن خر کے ذبح کرے اور باقی جس میں نہ ہے ذبح کرے اور ذبح کی جگہ حرم ہے **ف** فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سارا عرفہ موقف ہو اور سارا نسی قربانی کی جگہ ہو اور جسے کوچے کے کے میں سب قربانی کی جگہ میں روایت کیا اسکو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے حدیث پاک سے **ص** اور صدقہ دینا قربانی میں سے حرم کے فقیروں کو اور جسکو چاہے فقیروں میں سے دست ہو اور صدقہ میں دیکھو اسکی جھول اور ذلیل اور نہ دیوے تصاب کی اجرت میں اسکو اور نہ سوار ہو یہی بزرگ واسطے ضرورت کے اور نہ نکالے اسکا دودھ اور وہ قوت کرے دودھ کو اس طرح کہ پستان کو اس کے سر دہانی سے دھو **ف** اور یہ جب کہ قربانی اسکی قریب ہو اور لیکن جب ذبح اسکا قریب ہو تو اسکا دودھ نکال کے صدقہ دیکھو تاکہ ہدی کو ضرر نہ ہو اور روایت کیا جماعت نے









مطلب آپ کا یہ ہو کہ مسجد وں کی زیارت کیواسطے جانا اور سفر کرنا اونکے لیے درست نہیں مگر ان تین جہوں کی طرف باوجود  
 معنی اس حدیث کے جسے بیان کیا ہے جو میں اور ملائکہ تباری سپر کلام شیخ ابن الہمام کا بعد بیان کرنے اس حدیث کے واکاوی  
 عِنْدَ الْعَبْدِ الضَّعِيفِ شَجَرِ بُدِّ التَّيْقُونِ يَا سِرَّةً قَبْلَ صَلَاتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ یعنی اولیٰ نزدیک میرے ہو کہ جو در کس  
 نیت کو واسطے زیارت قبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کہا اگے جگہ کہ لَاقِي ذَالِكَ زِيَادَةً تَعْظِيمُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمُ یعنی یہاں زیادتی تعظیم کی ہو واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور جن لوگوں نے یہ معنی اس حدیث کے لیے ہیں کہ سفر  
 کیا جاوے کہ یہ مقام کی زیارت کیواسطے مگر ان جہوں کی طرف توقع معنی اس حدیث کے مستقیم نہیں کیونکہ کلام شیخ ابن الہمام صحیح  
 سنائی ہو اس کے علاوہ اسکے امام احمد نے روایت کیا اس حدیث کو اور اوس میں ہو کہ نہ سفر کیا جاوے کہ کسی سبب کے مگر ان تین جہوں  
 کی طرف اور وہ جو ضعف بیان کرتے ہیں اس حدیث کا کاسناد میں اوسکی شہر بن حوشب ہوا و رد راوی ضعیف ہی اور وہ کہہ لیا  
 اس حدیث میں جو جواب دیا گیا ہے کہ جو قوت توثیق ثابت کر دیوں ہم شہر کی تونست وہم کی اوسکی طرف غیر مقبول ہوا و کلام ہا  
 اور اصل حدیث میں ثابت ہو کہ زیادتی نقصان کی مقبول ہو لیکن توثیق شہر بن حوشب کی معلوم کیا جائے کہ نہیں ضعیف کیا ہو  
 مگر ابن حنبل اور سلم نے او توثیق کی اوسکی احمد بن حنبل اور یحییٰ بن یسین اور بہت لوگوں نے قَالَ أَحْمَدُ مَا أَحْسَنَ حَدِيثَهُ وَدَقَّتْ  
 هُوَ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَجَلِيُّ هُوَ تَابِيُّ ثِقَةٍ وَقَالَ ابْنُ أَبِي خَتْمَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ مَعِينٍ هُوَ ثِقَةٌ وَكَوْنُكَ  
 ابْنُ أَبِي خَتْمَةَ عَنْ هَذَا وَقَالَ أَبُو زُرْعَةَ لَا بَأْسَ بِهِ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْبُخَارِيِّ شَعْرُ حَسَنٍ  
 أَحَدُ بَنِي وَفَوَيْ أَمْرُهُ وَقَالَ إِشْمَاكُ بْنُ عَوْنٍ شَعْرُ أَبِي هِلَالٍ بْنُ أَبِي زَيْنَبٍ عَنْ شَهْرٍ وَقَالَ  
 يَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ شَهْرٌ ثِقَةٌ أَوْ كَمَا سَأَلَ عَنْ شَهْرٍ رَزَى عَنْهُ النَّاسُ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ وَالْبَصْرَةِ وَأَهْلِ  
 الشَّامِ وَكَوْنُ ثِقَةٍ مِنْ عَمَلِ كَذِبٍ بِنِي شَهْرٍ وَابْتِغَاءِ ابْنِ كَوْزٍ أَوْ اِبْنِ بَصْرَةَ اِبْنِ شَامِ فِي زَمَانِ عُلُوِّهَا لِيَا بَعْدَ  
 کسی طرح جواب دیا گیا ہے کہ یہ کلام مقدم کا ہی شہر بن حوشب میں اور تاخر میں کلام میں لینا لازم ہو کہ امام نووی شیخ صحیح  
 بَلْ وَثِقَهُ لَكِنَّهُمْ مِنْ كِبَارِ أَيْمَانَةِ السَّلَفِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ أَكَلَامُهُمْ هُوَ كَلَامُ الْأَيْمَانَةِ عَلَى الشَّكِّ عَلَيْهِ  
 اور کہا حافظ ابن حجر نے شہر صدوق اور کما شیخ ابن الہمام فتح القدیر حاشیہ ہدایہ میں وَالشَّيْخُ فِي شَهْرِ التَّيْقُونِ وَثِقَةٌ  
 أَبُو زُرْعَةَ وَأَحْمَدُ وَيَحْيَى وَالْحَافِي وَيَعْقُوبُ بْنُ شَيْبَةَ وَسَنَانُ بْنُ سُرَيْجَةَ وَتُجِبُ شَهْرُ كَوْنِهَا مِمَّا أَحْمَدُ  
 یحییٰ بن یسین اور احمد بن عبد اللہ اور ابن ابی ختمہ اور ابو زرہ اور بخاری اور ترمذی اور یعقوب و صواع بن محمد اور سنان بن یحییٰ  
 اس قدر لوگ اجلہ محدثین سے توثیق کریں تو پھر ضعف جان کرنا و سکا بسبب تضعیف مسلم اور ابن حنبل کے باوجود دیکر جو صحیح کیا ہو  
 انہوں نے اوسکی تضعیف سے اور نہ قبول کرنا و سکا زیادت کو نہایت بے انصافی ہو اور وہ جو طعن کی ہو لوگوں کے شہر کیا کہ  
 تحصیل بیت المال سے چالی تو کہا نووی قدس سرہ العلماء علی تحقیق صحیح یعنی حل کیا اوسکو طاع نے محل صحیح اور  
 وہ جو طعن کرتے ہیں کہ شہر نے سفر میں اپنے رفیق کی رشتہ جڑی غلطی اور کذب ہو کہا نووی غیث مقبول عند المحققین  
 یعنی طعن غیر مقبول نیز نزدیک متحقق کے اور بعد اوسکے جب تک سلف سے توثیق اوسکی ثابت اور شیخ ابن الہمام اور حافظ ابن حجر  
 اور امام نووی قائل اوسکی صحت کے ہیں تو زیادتی اوسکی حدیث میں بلاشبہ مقبول ہو اگر تسلیم بھی کریں تو بھی تصحیح حدیث

ضعیف میں مروی ہو تو معنی اوسکے اوسکے موافق لے جاتے ہیں ہر حال ترجیح اسی مذہب کو جس کو چھنے ذکر کیا اور دوسرے کو کھلا  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دوسری حدیث میں ذکر کیا اوسکو شیخ ابن الہمام نے تَعْلَمُ حَاجَةُ الْاَئِمَّةِ بِاِذَا تِي صریح مال پر اس  
 بات پر کہ مراد حدیث مذکور میں فرما سجد کا ہی اور جب جاوے واسطے زیارت کو کثرت سے بھیجے درود اور سلام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 راہ میں اور جب یتیم شریف کے قریب پہنچے غسل کرے قبل داخل ہونے کے مدینہ طیبہ میں اور چاہے وضو کرے اور غسل افضل ہو  
 اور اچھکے اپنے پہنے اور نئے کپڑے پہننا افضل ہو اور وہ جو لوگ بیت کے قریب پہنچتے ہیں تو سوار سوار ہی اتر کے پیدل  
 مدینہ شریف میں جاتے ہیں کہ شیخ ابن الہمام کہ فیہل اچھا ہی کہا انھوں نے وکل ما کان اَدْخَلَ فِي الْاَدَبِ وَالْاَجْلَالِ كَانِ  
 حَسَنًا یعنی جو فعل ادب کا ہو تو وہ اچھا ہی اور جب مدینہ میں داخل ہو تو یہ دعا پڑھ لے اللہ دَبَّ اَدْخَلَ فِيْ خَلْدِ مَدِيْنَةٍ  
 وَكُنْ خَيْرِيْ فَحَسْبُ صَدَقِ اللّٰهُ فَاَفْتَحَ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ وَارْزُقْنِيْ مِنْ رِزْقِكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّ اللّٰهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا رَدَّ قَتْلَ اَوْلِيَاءِكَ وَاهْلَ طَاعَتِكَ وَاعْفُ عَنِّيْ وَارْحَمْنِيْ يَا خَيْرَ مَسْئُوْلٍ اور چاہیے کہ  
 نہایت تواضع اور عاجزی اور خشوع اور خضوع سے چلے اور نہ باز رہے دم بھر درود شریف سے اور دل میں خیال کرنا چاہے کہ یہ  
 وہ شہر ہے جس میں بہارِ رسالہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کی ہو اور اسی جگہ قرآن اور وحی اونپر اتر رہی ہو اور جگہ بڑی  
 ایمان اور احکام کی کہ حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے کہتے شہر میں نسبت ہوئے ہیں تو اگر مگر مدینہ کہ یہ فتح ہوا ہی رحم سے اللہ اور قرآن سے  
 اور سبب ہو کہ مدینہ شریف میں ہوا کہ پہلے ہوا اسلئے کہ فرمایا حضرت امام مالک نے جب چچا ایک شخص نے کہ کیوں نہیں ہوا تو چچا نے  
 میں کہ میں شرم کرتا ہوں اللہ تعالیٰ سے کہ روندوں ایک چارپائے کے گھر سے اوس مٹی کو جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور  
 جب سجد نبوی میں داخل ہوا دہنایا یہ پوچھے مسجد میں کہے اور اندر جاوے اور کہے اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ  
 رَحْمَتِكَ اور مسجد میں باب جبریل بابا بالسلام سے داخل ہو و مگر باب جبریل سے جانا بہتر ہو اور یہ دعا بھی چاہیے پڑھے  
 اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰى مُحَمَّدٍ وَعَلٰى اٰلِ مُحَمَّدٍ اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَافْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ اللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ  
 الْيَوْمَ مِنْ اَوْجِهٍ مَنْ تَوَجَّهَ اِلَيْكَ وَاَقْرَبَ مَنْ تَقَرَّبَ اِلَيْكَ وَاَفْجَرُ مَنْ دَعَاكَ وَاَبْقَى مِنْ رَضَائِكَ  
 پھر درمیان منبر اور قبر شریف کے اس طرح کہ ستون منبر کا دایسے کندھے کے برابر بڑے سائے محراب کے دو گانہ تختہ المسجدا کا اگر  
 اور یہ مقام موقف ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور داخل ہو روضہ اطہر میں اور سجدہ شکر کا کرے کہ اس نعمت عظمیٰ کو پونچا ہوا ہے  
 قبر شریف پاس اور ہونے کے قریب دیوار کی طرف اور بیٹھ کر طرف قبیلہ کے اور وہ جو فقیر ابوالیث سے مروی ہو کہ کھڑا ہو و نہ نہ کر  
 طرف قبیلہ کے صحیح نہیں ہو کیونکہ روایت کیا ابو ضیف نے مسند میں عمر سے کہ کہا انھوں نے سنت سے ہی بات کہ آئے تو نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی قبر کے پاس قبیلہ کی طرف اوٹھ کر اپنے قبیلہ کی طرف پھر کہے السَّلَامُ عَلَيْكَ اَيْهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ  
 وَبَرَكَاتُهُ پھر کہے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا خَيْرَ خَلْقِيْ اللّٰهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ  
 يَا خَيْرَ آدَمِيْنَ جَمِيْعَ خَلْقِهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَبِيْبَ اللّٰهِ السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا سَيِّدَ وَلَدِ اَدَمَ السَّلَامُ  
 عَلَيْكَ اَيْهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّيْ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيْكَ لَهُ  
 وَ اَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُوْلُهُ اَشْهَدُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَنْكَ بَلَّغْتَ الرِّسَالَهَ وَ اَدَيْتَ اَمَانَةَ وَ نَحَضْتَ اَمْرَهُ

وَشَقَّتِ الْعَمَّةَ فَجَزَّاهُ اللَّهُ خَيْرَ أَجْزَاءِ اللَّهِ عَنَّا أَفْضَلَ مَلَكًا لَا يُكَيِّدُ عَنْ أَمَّتِهِ اللَّهُمَّ اعْطِنَا  
 مُحَمَّدًا عَبْدَكَ وَرَسُولَكَ الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَالشَّرَفَ وَالْدَّرَجَةَ الْعَالِيَةَ الرَّفِيعَةَ وَابْنَتَهُ الْمَقَامَ  
 الْحَقِيقَ الَّذِي وَعَدْتَهُ وَانْزِلْهُ الْمَنْزِلَ الْمُتَقَرَّبَ عِنْدَكَ بِمَحَلَّتِكَ يَا غَدُوَ الْفَضْلِ الْعَظِيمِ أَوْرَاقِ  
 اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کو بوسیلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اس کے حسن خاتمہ اور غرض کو نیلے پھرنگے رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم سے شفاعت کو اور کہے یَا رَسُولَ اللَّهِ اسْأَلْكَ الشَّفَاعَةَ وَأَتَوَسَّلُ بِكَ إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ أَمُوتَ مُسْلِمًا  
 عَلَى مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ اور جو دعائیں طلبِ رحمت اور محبت کی ہوں ان کو پڑھے اور دل میں خیال کرے کہ رسول اللہ صلی  
 علیہ وسلم زندہ موجود ہیں اور میرے حاضر ہونے اور زیارت کو جانتے ہیں اور میرے کلام کو سنتے ہیں اور نہایت لطف اور آداب و تہذیب  
 اور حضور قلب سے یہ دعا پڑھے اور ابو ذرؓ کے ساتھ اللہ علیہ سے روایت ہو کہ سائینے بعض اہل عصر سے کہتے تھے کہ پونہچا کہو کہ جو شخص  
 وفوف کرے نزدیک قبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اور پڑھے اس آیت کو لَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَكَانَتْهُ يَصْلَوْنَ عَلَى النَّبِيِّ اور پھر کہے  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمْ يَا مُحَمَّدُ ستر بار تو نذر کر گیا او سکوا ایک فرشتہ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْكَ يَا قُلَانِ یعنی رحمت بھیجی  
 اللہ نے اور پھر اس کی یاد کر گیا اس حکایت کو شیخ ابن الہمام نے اور جس شخص نے او سکوا کہا ہو کہ میرا سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 پہنچا دینا تو اس کا سلام پونہچا کہو کہے السَّلَامُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ قُلَانِ بْنِ قُلَانِ اور قُلَانِ بن قُلَانِ کی جگہ اس کا  
 نام اور اس کے باپ کا نام کیا یا اس طرح پڑھے قُلَانُ بْنُ قُلَانٍ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اور حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے  
 کرتے تھے لوگوں کو کہ میرا سلام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچا دینا اور قاصد بھیجتے تھے اسی واسطے شام سے مدینہ شریف  
 اور جو کو رحمت نہوسکے ان سے باتوں کی توفیق و طاقت کہ ہالا و پھر ایک ماتمہ داہنی طرف ہٹ کر سامنے رکھ کر حضرت ابو بکر  
 صدیقؓ کے پھر کہے السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا حَلِيفَةُ رَسُولِ اللَّهِ وَكَانَتْ يَجِيءُ فِي الْغَدَا أَبَا بَكْرٍ الْوَصِيدِ بِي حَسْبُكَ اللَّهُ عَنْ  
 أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ صَلَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمْ خَيْرًا پھر اسی طرح ایک ہاتھ اور ہٹ کر حضرت عمر فاروقؓ کے سامنے پھر کہے السَّلَامُ  
 عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ الْغَدَاؤِي الَّذِي أَعَزَّ اللَّهُ بِهِ الْأِسْلَامَ حَسْبُكَ اللَّهُ عَنْ أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ خَيْرًا  
 پھر نہرو تہذیب شریف کے درمیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اگر دعا مانگے اور شفاعت طلب کرے اور اپنے والدین کی پوسٹ  
 اور جسدِ خاکی کی ہولناکیوں سے ڈرے لیسا اور تمام مسلمانوں کے لیے دعا کرے اور بعد ختم دعا کیجے اور درود اور سلام  
 اور بوضو کی گامی کہ پھر سر پہنچے صلی اللہ علیہ وسلم کے آنا صحابہ سے منقول نہیں روایت کیا ابو داؤد نے کہ گئے قاسم حضرت عائشہؓ  
 پاس میں کہا ایسا کہو کہ میرے قبر شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرت ابو بکر اور عمرؓ کی سو کہو لیکن انھوں نے میرے لیے توفیق  
 سو دیا میں کہ وہ قبرین بلند ہیں اور نہ زمین علی ہوئی ہیں آخر حدیث تک اور حاکم نے روایت کیا او سکوا اور زیادہ کہ پھر  
 میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لے اور حضرت ابو بکر کو کہہ سوا نکاح حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں کے درمیان تھا اور حضرت عائشہؓ  
 برا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیروں تھا اور صحیح کیا او سکوا حاکم نے اور جابرؓ سے تو آئے تھے میں نے اور حضرت  
 درود اور سلام اور نماز پڑھے نفل اگر وقت مکروہ تھا اور حدیث صحیح میں آیا ہی مابین بیتی و مثلبیابی رخصۃ و من  
 قریاض الخلق و درمیان گھر اور نہر کے کے ایک باغچہ ہی باغوں جن سے کہو کہ روایت میں ہے بَابُ قَدَمِي وَمَعْنِي



صحیح نامہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو میں				صحیح نامہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو میں				صحیح نامہ نور الہدایہ یعنی ترجمہ اردو میں			
۱	۲	۳	۴	۱	۲	۳	۴	۱	۲	۳	۴
اگر	۲۶	۳	۳۱	اگر	۲۶	۳	۳۱	اگر	۲۶	۳	۳۱
فیہا بن	۲۶	۳	۳۱	فیہا بن	۲۶	۳	۳۱	فیہا بن	۲۶	۳	۳۱
اوس	۲۵	۳	۳۰	اوس	۲۵	۳	۳۰	اوس	۲۵	۳	۳۰
کے لیے	۲	۴	۳۲	کے لیے	۲	۴	۳۲	کے لیے	۲	۴	۳۲
بنتے	۱۹	۳	۳۸	بنتے	۱۹	۳	۳۸	بنتے	۱۹	۳	۳۸
اور داخلی	۲۱	۶	۳۹	اور داخلی	۲۱	۶	۳۹	اور داخلی	۲۱	۶	۳۹
اور اصل	۲۵	۳	۴۳	اور اصل	۲۵	۳	۴۳	اور اصل	۲۵	۳	۴۳
لین	۱۱	۸	۴۸	لین	۱۱	۸	۴۸	لین	۱۱	۸	۴۸
کاغذ	۱۶	۳	۵۵	کاغذ	۱۶	۳	۵۵	کاغذ	۱۶	۳	۵۵
کھی	۲۶	۳	۵۶	کھی	۲۶	۳	۵۶	کھی	۲۶	۳	۵۶
کیا ہو	۲۰	۹	۵۷	کیا ہو	۲۰	۹	۵۷	کیا ہو	۲۰	۹	۵۷
بسنہ	۸	۱۰	۵۸	بسنہ	۸	۱۰	۵۸	بسنہ	۸	۱۰	۵۸
مجتہدین	۱	۱۱	۵۹	مجتہدین	۱	۱۱	۵۹	مجتہدین	۱	۱۱	۵۹
کبھی	۲۶	۳	۶۰	کبھی	۲۶	۳	۶۰	کبھی	۲۶	۳	۶۰
طبرانی کی	۱۱	۱۵	۶۱	طبرانی کی	۱۱	۱۵	۶۱	طبرانی کی	۱۱	۱۵	۶۱
ان شب	۵	۱۸	۶۲	ان شب	۵	۱۸	۶۲	ان شب	۵	۱۸	۶۲
پاؤن	۴	۲۰	۶۳	پاؤن	۴	۲۰	۶۳	پاؤن	۴	۲۰	۶۳
چاہیے	۲۱	۳	۶۴	چاہیے	۲۱	۳	۶۴	چاہیے	۲۱	۳	۶۴
جیسر بن	۱۳	۲۲	۶۵	جیسر بن	۱۳	۲۲	۶۵	جیسر بن	۱۳	۲۲	۶۵
بن جابل	۲۲	۳	۶۶	بن جابل	۲۲	۳	۶۶	بن جابل	۲۲	۳	۶۶
عیدی	۹	۲۳	۶۷	عیدی	۹	۲۳	۶۷	عیدی	۹	۲۳	۶۷
ثقفہ	۱۰	۳	۶۸	ثقفہ	۱۰	۳	۶۸	ثقفہ	۱۰	۳	۶۸
اور چوت	۲۰	۳	۶۹	اور چوت	۲۰	۳	۶۹	اور چوت	۲۰	۳	۶۹
نفیض	۲۱	۳	۷۰	نفیض	۲۱	۳	۷۰	نفیض	۲۱	۳	۷۰
عادت	۱۰	۳	۷۱	عادت	۱۰	۳	۷۱	عادت	۱۰	۳	۷۱
خصیر	۲۵	۳	۷۲	خصیر	۲۵	۳	۷۲	خصیر	۲۵	۳	۷۲



۱۱۵	۱۹	الفوم	الفوم	۱۲۶	۲۲	قرض	قرض	۱۸۱	۱۹	ثنی الصباح	ثنی الصباح	۲۳۳	۱۱	الطیب	الطیب	۱۱۵
۱۱۶	۷	الی ملز	الی ملز	۱۲۷	۱۷	بن العزیز	بن العزیز	۱۸۲	۱۰	عشری	عشری	۲۳۴	۲۲	تین بن	تین بن	۱۱۶
۸	۸	هشیر	هشیر	۱۲۸	۱۸	عیسی	عیسی	۱۸۳	۱۶	هوتا	هوتا	۲۳۵	۲۱	کره	کره	۸
۱۱۷	۳	تھارے	تھارے	۱۲۹	۲۵	یعنی	یعنی	۱۸۴	۱	محتاج	محتاج	۲۳۶	۵	الحوری	الحوری	۱۱۷
۹	۹	زلنے	زلنے	۱۳۰	۱۳	تغیر	تغیر	۱۸۵	۷	المنہال	المنہال	۲۳۷	۹	مزدلہ	مزدلہ	۹
۱۲۱	۲	کرہ کسی	کرہ کسی	۱۳۱	۶	عباد	عباد	۱۸۶	۳	ربا	ربا	۲۳۸	۱۵	الشلی	الشلی	۱۲۱
۱۲۷	۲۲	محتاج	محتاج	۱۳۲	۲۲	زورا	زورا	۱۸۷	۷	مهران	مهران	۲۳۹	۱	زدی	زدی	۱۲۷
۱۳۲	۸	سد	سد	۱۳۳	۵	مقسم	مقسم	۱۸۸	۹	حدیفہ	حدیفہ	۲۴۰	۹	تو کھو	تو کھو	۱۳۲
۹	۹	عبدالہ	عبدالہ	۱۳۴	۲۶	مومنی	مومنی	۱۸۹	۱۸	المکاتب	المکاتب	۲۴۱	۲۶	ترویج	ترویج	۹
۱۸	۱۸	تین	تین	۱۳۵	۱	طیعة	طیعة	۱۹۰	۲۶	یادی	یادی	۲۴۲	۹	خسیف	خسیف	۱۸
۱۳۳	۸	اجڈ	اجڈ	۱۳۶	۲	الزهری	الزهری	۱۹۱	۱۳	نصر	نصر	۲۴۳	۱۳	جراے	جراے	۱۳۳
۱۳	۱۳	۷	۷	۱۳۷	۷	۷	۷	۱۹۲	۱۱	ہودہ	ہودہ	۲۴۴	۲۷	تربہ	تربہ	۱۳
۲۶	۲۶	ابن شیبہ	ابن شیبہ	۱۳۸	۷	طیعة	طیعة	۱۹۳	۱۳	معدن	معدن	۲۴۵	۲۲	خذ فنا	خذ فنا	۲۶
۱۳۴	۷	حدیث	حدیث	۱۳۹	۵	مغویہ	مغویہ	۱۹۴	۲۳	آئی	آئی	۲۴۶	۱۲	الحجی	الحجی	۱۳۴
۱۶	۱۶	قنبہ	قنبہ	۱۴۰	۱۲	عمارة	عمارة	۱۹۵	۱۷	پانچ	پانچ	۲۴۷	۱۷	روی	روی	۱۶
۱۷	۱۷	تو کھو	تو کھو	۱۴۱	۲۷	اردی	اردی	۱۹۶	۲۷	روایت کیا	روایت کیا	۲۴۸	۱۸	الایسہ	الایسہ	۱۷
۲۷	۲۷	الی سلمان	الی سلمان	۱۴۲	۱۷	یہی	یہی	۱۹۷	۱۷	نہیں معلوم	نہیں معلوم	۲۴۹	۲	تعلہ	تعلہ	۲۷
۱۴۱	۱۲	الی البخری	الی البخری	۱۴۳	۱۱	گذرا	گذرا	۱۹۸	۱۶	اسکال	اسکال	۲۵۰	۲۲	عمرے	عمرے	۱۴۱
۱۴۲	۱۲	سنے	سنے	۱۴۴	۹	مفضل	مفضل	۱۹۹	۱۶	عروہ	عروہ	۲۵۱	۲۶	وحدہ	وحدہ	۱۴۲
۱۴۳	۱۰	شلا	شلا	۱۴۵	۲۵	لشکری	لشکری	۲۰۰	۳	لاکھن	لاکھن	۲۵۲	۱۷	امہ	امہ	۱۴۳
۱۹	۱۹	مساید	مساید	۱۴۶	۱۰	غافل	غافل	۲۰۱	۷	کرہ پنہ	کرہ پنہ	۲۵۳	۵	الفرقد	الفرقد	۱۹
۱۴۴	۲۰	صلوہا	صلوہا	۱۴۷	۲۲	اختیاری	اختیاری	۲۰۲	۷	ہوتے	ہوتے	۲۵۴	۸	مغون	مغون	۱۴۴
۷	۷	طردہ	طردہ	۱۴۸	۱۹	تو چار	تو چار	۲۰۳	۲۰	شریت	شریت	۲۵۵	۱۳	نہیک	نہیک	۷
۱۴۵	۷	طبیان	طبیان	۱۴۹	۱۱	جریج	جریج	۲۰۴	۲۱	ک	ک	۲۵۶	۷	مسیحہ	مسیحہ	۱۴۵
۱۴۶	۹	جابر	جابر	۱۵۰	۱۳	یطلب	یطلب	۲۰۵	۷	اودل	اودل	۲۵۷	۷	حرمة	حرمة	۱۴۶
۹	۹	یذرون	یذرون	۱۵۱	۲۶	ہیے	ہیے	۲۰۶	۱۸	مخرمہ	مخرمہ	۲۵۸	۲۲	وثنی	وثنی	۹

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد حمد و ثناء مولیٰ محبتی بندہ عاجز گزین جانیان سچ الزمان ہانی مطبع سیحانی لکھنوی ولد مولوی نور محمد ملتانی مرحوم  
 ہزاران عجز و نیاز بعد اس کے متحدہ سلام خدمت عالمان باعز و محکمین و بزرگان باصدق یقین ناظرین کتاب نور الہدایہ میں  
 بمفہوم مضمون فیض شجون آیہ شریف و اتمکام بعمدہ دیکھتے تھے کہ شہد احوال پر خود دار نور الابصار و حید الزمان ہر طرف  
 کتاب کا بامیداماد و دعا و رحمت کریمانہ کے عرض گزار ہے کہ ایام طفولیت سے حق تعالیٰ نے پروردار مدد و کواہلو سے بیکار غیبت  
 تحصیل علوم عطا فرمائی بارہویں برس بعد تحصیل کتب صرف نحو کے شرح و قایہ عربی پڑھنا شروع کیا اور براہ ذمات مطبع جس قدر  
 پڑھتا رہا اس کا روزمرہ زبان اردو میں لکھ کر مرتب کیا بعض حکما حق پرست اس کو دیکھ کر ہدایت و ارشاد فرمایا کہ یہ مجربہ عمل اور  
 رسائل اردو عام فہم ہی نہ مفید خواص البتہ اگر ہر مسئلہ اس کتاب کا مدلل باحادیث و اسناد معتبر ہو سکتا تو ہر خاص و عام کو  
 مطلوب بلکہ اکثر علماء عصر اور فقہائے دہر کو بدل محبوب و مرغوب ہوتا ہر چند کہ اس ایام میں غیبت عاجزین بوجہ تلف ہو جائے  
 چھاپہ خانہ ذاتی اور تمام جائیداد کثیر تجارت اور ہزار کتاب اقسام مختلفہ چھاپہ و قلمی کے صدقات کثیر اور سچم آلام سے زندگی  
 عیال و اطفال اس حقیر کی دشواری تھی لیکن توجہ دلی اس استادان شفیق سے حق تعالیٰ نے موسیٰ الیکو یہ توفیق عطا فرمائی کہ چند عرصے  
 میں اکثر کتب احادیث شریف پڑھ کر لکھنا اس کتاب کا پندرہویں برس کی عمر میں شروع کیا قریب ربع کے باقی رہا تھا کہ ۸۳ سنہ عمر  
 میں حسب الطلب اس عاجز کے تبرک و ملن دیا ر شہر حیدرآباد دکن میں اگر اتفاق سکونت ہوا چند ماہ بوجہ نہ میسر ہوئے کتب ضروریہ کے  
 تکمیل کتاب میں تو وقت سامن بعد ایک نسخہ کتاب فتح القدیر کا جناب مولانا مقتدا سیدی میرا شرف علی صاحب دام فیوضہم نے  
 عنایت فرمایا کہ باعث تکمیل کتاب ہو اور سبب چھپنے اور و اج پائے لکنا کیا یہ ہوا کہ جب سے توجہ عنایت مستعدالت سرکار فیض آثار  
 نواب علی القاب فلک افتخار مختار الملک بہادر دام اسد اقبالہم سے پروردار مذکور زمرہ ملازمین میں شامل ہوا چھپنا  
 اس کتاب کا جمیع حوائج ضروریہ انسانی پر مقدم جان کر تمام ماہوار ذاتی اپنی فراہم کر کے بائج سوئے مطبع عالی نظامی معاصر کا پتہ  
 چھپوا کر دینے کا بجا ملکوں میں واسطے ملاحظہ بعض اکابر دیندار اور بزرگان عالی وقار کے بذریعہ ڈاک روانہ کیے تو وقع رحمت  
 بزرگانہ سے یہ ہو کہ جس مقام پر غلطی اور نقصان نظر آئے اصلاح دیکر اطلاع فرما دیں اور حسبہ مد توجہ دلی سے امداد فرما دیں  
 کہ حق تعالیٰ جل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے استطاعت سامان تکمیل بقیہ مینون جلد و ن شرح و قایہ اور ترجیح کتبہ بنیہ کا برکت آ  
 اخروی جو سید عالم عالیہ بندگان فیض رسان پسند کے عطا فرمائے اور رسید اس کتاب کی ہر ملک سے اس نشان پر عنایت ہو  
 کہ شہر حیدرآباد دکن قریب منڈی میر عالم مرحوم متصل مکان مرثیہ سوار بیگم متعلقہ ارشدینہ و حیدر الزمان سچ الزمان  
 وَ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ عَلَی الْکَمَلَانِ

تاریخ از تاریخ دیگر خواص و مزایای تکریم از میدان سخن دانی مجسم خلاق حمید و ملا سنا و جناب محمد زکی صاحب مصلحت بنی ادا ام الله فیو ضهم

اگاه علم و عمل دستگاه لمت جوهر بر قطره در بس باین غفوان شب بیدر آبادی باغ خلد بن اوج دین جزو حساب ممن جو محبوبی و اوری باز دایره دیوان است لندرنی پایا اسطوره سن تو جبر میسون کا ن بدوسن مین و نادر کتاب دفتری آیات و اخبار کا ای اگر ابل ل ابل جوش	فرید زمانه و حید الزمان زهی جوش دریا طبع رول تخط باین لجه سیکران که بین جبین ایسی گل خیزان تعلی اسلام ہی سب گمان تو وصل نبی و علی ہی عیان که ہی شهره نظم تا آسمان مگر حکم و حکمت یاب تو امان هنو کثرت علم کیونکر بیان کھلے جس سے ابواب سر زمان ہدایت کے نکتے ہیں پر تو نشان بنائیں اس ایسی کو خیز جان کھلی بینات زبر کی بھی نشان	نماینده نشان نقش و حدیث تجتر خدا داد خلقی کمال اطاعت گذار و عبادت شعاع سندین اس جگہ کو سنا علم فن و لای و لایت بھی مصوم ہی الکی حق نبی و علی سخن فہم حق فہم روشن ضمیر یو ہیں جملہ ارکان ہیں نیکان ہو ای اسی قدر دانی بس بھلا کس سے ہوا حق قایم کی شرح ہوئی ہو کے مطبوع مطبع خلق زکی کھ تیار بیچ تمام مطبع کہ شرح وقایہ زہندی زبان	بلاغت کلام و فصاحت بیا مقالات شریعی ہمہ ہر زبان محسن عمل کامل الامتحان یہی شہری فخر ہند و سنا ملا عصمت انبیا کا نشان یہ والی رسہ تاقیام جان رعیت پناہ و عدالت نشان ہر اک مقدم ہی ہر اک راز دان وحید الزمان بھی حید الزمان یہ حل عقود اور یہ اردو زبان بفضل خداوند کوئی مکان عقیدت شرح وقایہ ہر مان ۱۲۸۶
--	--	---	---

لغة تاریخ ہذا از تاریخ فکر شاعر و مؤرخ ہے ہمتا جناب محمد عبدالکریم صاحب المتخلص و الاسنشی عدالت خاص سرکار عالی

ف الصدیق مولانا محمد حمیدی صاحب تصنیف تفسیر جلال الدین و کیمیای سعادت ابن محمد عارف الدین خان مرحوم المتخلص بروقی

میدان بن یگممت از رفع برقی چالاک تر بن ما بقیہ ہی شرح وقایہ سائنس سے بھر ہیں سار فرائد	و علم فضل کے ہیں اللہ پیش طبیعت افکی نور افشان قلم روشن سائل جسے ہیں جان ستم پیش ہر اک سطر اسکی ہی بیت نقش لکھا والا سال اس ترجمہ کا	سیحار زبان میں افکار والد وہ بینا حقائق سے ہیں سرت کیا ہی ترجمہ ہندی میں اسکا سائل کی عبارت وہ سلسل ہو انور الہدایہ خوب گلشن	نفاصل بسیار کھتی ہی بہشت وہ صہبک عارف ہیں خوش فصاحت جسکی جو ن داؤش نہ ذہن مبتدی ہو و مشوش
---	--	--	--

قطعه تاریخ از فرسہ بد الزمان برادر خسرو مولوی وحید الزمان

مہر میر محبوب علی شاہ خلاق نوری عدل و احسان ہمان شادان جرس ارتقا بفضل حق شود مستبول اعلم	کہ در طفلی خدا داد شرف لایت دل غمدید گانہ زانو رعایت خدا دارد برود اتم عنایت خلاق را از و گردود ہدایت بگو شرم گفت یافت از لطف	عجب دیوان و مختار ملکست چنان افزد و قدر عالما نرا وحید عصر و کتا سے زمانہ چو طبعش یافت انجام پذیرفت شود با حقہ آن نور الہدایت ۱۲۵۶	ہنر و خلق پروردارایت کہ بخشید در ذیل حمایت نوشته شرح درس بدایت بقلم فکر تاریخش سرایت
---	---	---	---

—